



مجلس تحقيقات و نشریات اسلام ندوة العلماء لکھنؤ

مسلم ممالک میں اسلامیت اور مغربیت کی کش مکش میں

وقت کے سب سے بڑے چیلنج مغربی تہذیب کی کامل پیروی اور زندگی کی شرط
اور ترقی و طاقت کی واحد راہ ہے کہ کو دنیا کے اسلام نے کس طرح قبول کیا،
اور مختلف اسلامی ممالک نے کیا کیا موقف اختیار کئے اور عالم اسلام کے لئے
اس بارہ میں صحیح راہ عمل کیا ہے؟

○ جائزہ ○ محاسبہ ○ مشورہ

تالیف

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

(ملاحظہ فرمائیے)

تیسرا ایڈیشن اہم اضافوں و ترمیم کے بعد

۱۴۲۰ھ — ۱۹۸۱ء

کتابت _____
 طبع _____
 صفحات _____
 قیمت _____

۱۴۲۰ھ

محمد غیاث الدین ندوی

طبع و ناشر

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ

(دارالعلوم ندوۃ العلماء)

۲۱	عظیم کی پسند کی اور کفارہ کشی کا نتیجہ ! محض معاشرتی روایات اور کفر و کلمہ اور طاعن مغرب	۲۱	مقدمہ طبع سوم ۸-۷
۲۸	کی تاثر و تمہید کا مطالعہ نہیں کر سکتے تہذیبی و تعلیمی غور و نظر اور انشائیہ و انشائیہ	۲۸	مقدمہ طبع دوم ۱۰-۹
۲۹	کی ضرورت	۲۹	حرف آغاز ۱۲-۱۱
۳۸	عالم اسلام کی تحریک اور دنیا و قوم کی اس سبب	۳۸	مغربی تہذیب کے بارے میں بعض ممالک کا منفی یا غیر جانبدارانہ رویہ ۵۲-۱۵
۵۱	اس صورت حالی کا علاج	۵۱	عالم اسلام میں تجدید و مغربیت کی تحریک اس کے حامی اور اس کے ناقد ۱۳۰-۵۳
۵۲	واحد واد	۵۲	دوسرا مؤلفہ
۵۳	اس کا مغربی ہٹاؤ کی کوشش اور اس کے	۵۳	اس کا مغربی ہٹاؤ کی کوشش اور اس کے
۵۴	اسباب	۵۴	اس کا مغربی ہٹاؤ کی کوشش اور اس کے

۱۱۸	مشرق میں تہذیب کے علمبرداروں پر ان کی تنقید	۵۵	دشوار اور نازک مرحلے
۱۱۹	تہذیب کا دور دورہ کی حیات انگیزی پر تنقید	۵۷	قدیم و جدید گروہ
۱۲۰	جدید مادی و فکری رجحان	۵۹	ضیاء گوگالہ پند ان کا نظریہ
۱۲۱	نازک استحصال	۶۶	ترکی کا تقلیدی کردار
۱۲۲	دینی و دنیاوی کام	۶۸	نام کی کمال
۱۲۸	پاکستان کی جامعیت اسلامی	۷۸	کمال انا تارک کا علمی و فکری رجحان اور علمی
	عالم اسلام میں مصر کے کردار کی اہمیت (۱۳۱ - ۱۳۲)	۷۲	خصوصیات
		۸۰	کمال انا تارک کی اصلاح اور اس کے فکری و فطری اثرات
۱۳۲	ایک نئی نہروں کی حرکت	۸۵	عالم اسلام میں انا تارک کا فکری و فطری اثر
۱۳۳	مصر کا کردار و تقلیدی رجحان	۸۷	برداشتان میں مغرب و مشرق کی کشمکش
۱۳۴	سید جمال الدین و افغانی	۹۷	دینی قیادت اور انا تارک کا علم و فکری رجحان
۱۳۵	مفتی محمد عبد	۹۰	فکر یک ندرت العلماء
	سید جمال الدین و افغانی کی تحریک کے اثرات اور	۹۵	سید احمد خان کی قیادت اور انا تارک کا فکری رجحان
۱۳۹	ان کا فکری رجحان	۱۰۰	سید کے نقطہ نظر کے کردار و رجحان
۱۴۰	عالم عربی میں مغرب و مشرق کے اثرات و تہذیب	۱۰۲	اس تحریک کے نتائج اور اس کی خدمات
۱۴۱	مصر کے فکری رجحان اور انا تارک کا فکری رجحان	۱۰۹	اکبر آبادی
۱۴۲	مصر میں تہذیب کے رجحان و رجحان	۱۱۷	قوی جد و جہاد و فکری رجحان کا مطالعہ
	تہذیب و فکری رجحان کی تحریک کا فکری رجحان	۱۱۰	ڈاکٹر اقبال اور مغرب و مشرق پر ان کی تنقید
۱۴۹	اور عربی نازک کام کی کمی	۱۱۷	مغربی تہذیب اور اسلامی مطالعہ

۱۹۶	انڈونیشیا	۱۵۱	مغربی زمرہ کا ایک تصویر
۱۹۸	غیر واضح ردی	۱۵۲	مصر کو یوہا کا ایک ٹکڑا سمجھنے کی دعوت
	نئے آزاد اسلامی ممالک مغرب زدگی کے	۱۵۶	پست ذہنی سطح
۱۹۹	راستہ پر	۱۵۷	افغان کے تحریک
۲۰۱	تونس	۱۶۰	سورج والی کا انقلاب مصر اور اس کے اثرات
۲۰۹	الجزائر	۱۶۲	مصری اور عربی سوسائٹی کو سنا کہنے کا کوشش
۲۱۶	اشتراکیت اور اس کے مصلحت	۱۶۵	مصری انقلاب اور قیادت کا عالمی روی پر غماز
۲۱۸	لیبیا	۱۶۷	فکری ارتداد کا پیش خیمہ
۲۲۵	اسلامی تعمیر (کینٹنر) پر اعتراض		تخلیک کی سرگرم ہم اور عرب ممالک کا ذہنی
۲۲۵	لیبیا اور مراکش	۱۶۷	انتقاد
۲۲۷	تونس اور کلاں کا تعلیم بلکہ کلاں	۱۷۰	گھائے کا سودا
۲۲۷	تعلیمی پسندوں کی رجعت پسندی	۱۷۲	مصر اور اشادات کے عہد میں
۲۳۸	تجدد کے داعیوں کی نقالی	۱۷۸	شام و عراق
	نامہ سمیت اتحاد کی تاریخ کوئے والوں کی	۱۸۲	شام کی بے بسی اور بعث پارٹی کا ناکامی
۲۳۰	دورانی پالیسی	۱۸۵	مساشی برحالیوں پر اعتماد
۲۳۵	غیر مسلم ممالک کی شاہ غریبی	۱۸۶	ایران
۲۳۷	حکومت اور عوام کی کشمکش	۱۸۹	روشن پہلو
۲۳۹	عربی طاقتوں اور فرانکوں کا ناقدی	۱۹۰	ایران کا اسلامی انقلاب
۲۳۹	مغربی تہذیب کی پیروی کے خلاف	۱۹۳	آیت اللہ خمینی کے نظریات

مغربیت کے عالمگیر رجحان کے اسباب اور ان کے علاج ۲۷۶-۲۷۷

۲۷۰ طاقتور یا غیر صالح اور بدعقل مسلمان
۲۷۱ قحط کی آفت کے لئے ایک عبوری سرمد

۲۷۲ دینی اور دنیوی قدروں سے باطنی تہذیب
۲۷۳ مشرق وسطیٰ کے تہذیب پسند ہندوؤں پر غلبہ کی خطرہ

۲۷۴ دہانت اور قوتِ ایلاد کی کا امتحان
۲۷۵ خود کی سختی اور ریشم کی نرمی

۲۷۶ مغربی متقاہ اور متعلقہ مسلمانوں کے علاج
۲۷۷ ملک کے مسلمانوں کی اہمیت

۲۷۸ عالم اسلام کا سب سے بڑا خطا
۲۷۹ عالم اسلام کا مردِ کامل

۲۸۰ مسلمانوں کا علاج اور تقاضے جدید کا سب سے
۲۸۱ بڑا کارنامہ

۲۸۲ حروفِ آخر
۲۸۳ محمدیہ اہل الدین کی دعوت

۲۷۲ متحدہ مغربی زندگی کے اسباب اور ان کے علاج
۲۷۳ مغربی نظامِ تعلیم

۲۷۴ زندگی کی ترقی
۲۷۵ مغربی شہر قسطنطنیہ اور ایک شخصیت کی فکر کا اثر

۲۷۶ عالم اسلام کا ذوق اور دل کا کثرتِ استعمال
۲۷۷ قانونِ اسلامی کی تجدیدِ جدیدہ

۲۷۸ امید کی روشنی
۲۷۹ عالم اسلام کا مستقل و مجتہد کردار

۲۸۰ ۲۷۷-۲۸۰
۲۸۱ مسرور وقت

۲۸۲ احیاءِ اسلام کا قیام اور اس کی دعوت
۲۸۳ اندکس - از محمدیہ اہل الدین کی دعوت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ طبع سوم

احمد شرا مصنف کی کتاب "سلم ممالک میں اسلامیت اور غربیت کی کشمکش" کے طبع سوم کی نسبت آگئی، ہر مصنف کی طرح اس کتاب کے مصنف کا دل بھی کتاب کی اشاعت و قبولیت سے قدرتی طور پر مسرور اور الگ حقیقی کے شکر کے جذبہ سے معمور و غوطہ ہے، ہر مصنف کو شاعر کی طرح (جس کو اپنی ہر غزل عزیز ہوتی ہے) اپنی ہر تصنیف کا پہلو وغیرہ ملوث ہوتا ہے لیکن اس کے کہنے میں کوئی باکن نہیں کہ اس کی نظر میں یہ کتاب بہت اہم فکر انگیز اور توجہ طلب ہے اس لئے کہ وہ ایک ایسے مسئلہ پر لکھی گئی ہے جو وقت کا اہم ترین اور نازک ترین مسئلہ ہے، طبع اول کے "سورت آغاز" میں لکھا گیا تھا کہ :-

"میرے نزدیک یہی اس وقت مسلم ممالک کا سب سے بڑا اور حقیقی مسئلہ ہے اور اسی سوال کے جواب پر دکنغری تہذیب کے بامیں یہ ملک کیا رویہ اختیار کرتے ہیں اور اپنے سامنے سے کو جو جہنم سے ہم آہنگ بنانے اور زمانے کے قاتر تھانوں سے ہمہ براہونے کے لئے کون سی راہ اختیار کرتے ہیں اور اس میں کس حد تک ذہانت و جرأت کا ثبوت دیتے ہیں اس بات کا انحصار ہے کہ دنیا کے نقشے میں ان قوموں کی نوعیت کیا قرار پاتی ہے اور ان کو دنیا میں اسلام کا کیا مستقبل ہے ؟"

مصنف کی وہ سری تصانیف کی طرح جن میں سے بعض بعض کے دس اور دس سے زیادہ ایڈیشن بھی نکل چکے ہیں اس عرصہ میں اس کتاب کے بھی تین سے زیادہ ایڈیشن نکل سکتے تھے لیکن مصنف کی کتابوں میں اس کتاب کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ ہر ایڈیشن کے وقت اس پر نظر ثانی اور نئے ممالک کی تبدیلیوں کا جائزہ لینے کی ضرورت ہے، جن کا اس کتاب میں ذکر آیا ہے اس لئے کہ یہ ممالک بھی سفر میں تبدیلی و ارتقاء کا عمل

ان میں جلدوں نے اپنی تحریریں خود کشیشیر لکھواتی تھیں اور ان کی تصدیق و تصدیق کے بعد ان کے نام کے ساتھ لکھا جاتا تھا اور ان کے لئے ایک ہی جلد میں صرف دو فیصلوں کے متعلق دو دو افروز و دو دو افروز کی بنا پر ان ہی جلدوں کا جوڑا لینا اور ان میں نہیں تھا اس طرح میں میری یہ ایک اور افروز میں دو دو میں تیرہ دلیاں
 و قریب میں ان میں ایک اور پکٹ میں ایک اور میں بھی تیرہ دلیاں اور ایک بار دو ماہوں سے ان جلدوں کے تذکرے کے لئے
 اگر یہ کتاب شائع ہو جاتی تو وہ آرتھکٹک ڈیٹ (orthodox date) معلوم ہوتی اور ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک اور
 خدمت عموماً کرتے مصنف ان جلدوں میں اور ان تعلیقات کا سنجیدہ اور حقیقت پسندانہ جائزہ لینے کے لئے ضرورت کا
 نظر تھا اور اسی میں اس کے لئے ایک ایڈیشن کی اشاعت میں غیر معمولی تاخیر ہوئی، تاہم اس کو یہ کام اپنے ان عزیز
 اور صاحبان سند و مقام کے کار کے سپرد کرنا چاہا جن کا مطالعہ لازمہ اور ان کی واقفیت ان مسائل کے قریب
 اور براہ راست تعلیمات کے وسیع پیمانہ پر ان غیر زیریں مسائل پر اس کے ان عزیزوں نے نوٹ لکھ اور
 مصنف نے ان پر نظر ڈال کر ان کو کتاب میں شامل کیا یہ کام اس کے ان تین عزیزوں نے انجام دیا جو جس
 علمی و تحقیقی کاموں میں معاون رہے ہیں یعنی ہر دوں اور عزیز سید محمد اسحاق مدیر دارالاستاذ اسلامی
 (مسیرہ) اور خواجہ ارشد گل خان عزیز مولوی سید محمد رفیع حسنی مدنی اور مولوی سید محمد رفیع حسنی مدنی
 (مدیر دارالاستاذ اسلامی) مصنف ان عزیزوں کا شکریہ ادا کرتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنا اور اپنی
 یہ اطمینان ہو گیا ہے کہ یہ کتاب ان مسائل کے ذمے میں ہر دوں ڈیٹ (orthodox date) کے ساتھ ساتھ
 بدعت و انحراف

اس طرح میں اس کتاب کے عربی اور انگریزی کے بھی چند داختر لکھے امید ہے کہ یہ کتاب میں
 شوق و دلچسپی سے پڑھی جائیگی جیسے کہ یہ شرح میں پڑھی گئی اور اپنے اس مقصد کو پورا کرتے لگی ہیں کے لئے
 یہ لکھی گئی

ابوالحسن صلی

دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

طبع دوم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

مصنف کتاب الشرفقائے کی جہر میں رطب اللسان ہے کہ کتاب "مسلم مالک علیہ السلامیت مغربیت" کی کشمکش میں اس کو ضروری اور مفید اضافے کرنے کی توفیق ملی اور اس کے دوسرے ادیشن کی نویت آگئی، یہ کتاب عربی میں "الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية في الاقطار الاسلامية" کے نام سے پہلی مرتبہ ۱۹۶۵ء (۱۳۸۵ھ) "دار الفکر" بیروت کی طرف سے اور دوسری مرتبہ "الدار الکتابية" کویت کی طرف سے جس کا نام اب "دار الفکر" ہے ۱۹۶۷ء میں شائع ہوئی، غریب اس کا تیسرا ادیشن "مؤرخ الذکر" ادارہ کی طرف سے شائع ہونے والا ہے، طباعت کی دشواریوں اور اشاعت کی سست رفتاری کی وجہ سے کم سے کم ناچیز مصنف کی تصنیفات کے سلسلہ میں) اردو زبان عربی سے ہمیشہ پیچھے رہتی ہے ورنہ اس عمر میں اردو کے بھی متعدد ادیشن شائع ہو جانے چاہئے تھے، آخری عربی ادیشن میں جو اضافے کئے گئے تھے، وہ بعض جدید اضافوں کے ساتھ اب اس نئے اردو ادیشن میں شامل کئے جا رہے ہیں، اس طرح یہ ادیشن پہلے اردو ادیشن کے مقابلہ میں جو ۱۹۶۷ء میں شائع ہوا تھا، زیادہ مفید و وسیع اور تازہ (upto date) ہے کہ کتاب کے آخر میں "حرف آخر" کے عنوان کے

ایک مضمون کا اضافہ کر گیا ہے جس میں کتاب کی پوری توجہ اور غلاف لگایا ہے۔

اسی عرصہ میں کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی (WESTERN CIVILIZATION IN ISLAM AND

MUSLIMS) کے نام سے شائع ہو گیا اور اعلیٰ انگریزی دلائل عقیدہ میں ذوق و شوق اور فہم کے ساتھ پڑھا گیا، بہت سے اہل ذوق و اہل نظر کا سامان ہے کہ نہ کہو مگر اور مسلمانوں میں جس قدر خودی پیدا کرنے اور ان کی شخصیت کو بچانے کے جس سلسلہ کا آغاز عربی میں مادہ اخلاقیہ عالم باعطاء المسلمین، و بارود میں انسان و نیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر سے کیا گیا تھا، اس کی اس کتاب کے ذریعہ تمکین کی گئی، اس طرح وہ اس سلسلہ کی پہلی اور بہترین دوسری کڑی ہے پہلی کتاب کا اختتام اقبال کے اس مصرعہ پر کیا گیا تھا۔

سوار حرم باز بہ تعمیر چیاں خیز

اب اس کتاب میں بتایا گیا ہے کہ عالم کی تعمیر نویں، بہ کن حقائق و ادائات کا لحاظ، و کن پیروؤں کی رعایت کرنی ہوگی اور یہ کام خود اپنے ملکوں میں جو حرم کی دیوار کے زبر سایہ میں کتب پیچیدہ اور کشا ضروری ہو گیا ہے و اگر اہل حرم کو اس کام کی عظمت و ضرورت کا کسی درجہ میں احساس ہو گیا تو مصنف کی آرزو پوری، و اس کی کوششیں رائیگاں نہ آئیں۔ ورنہ

یک حرف کا کئے "است کہ صبح از نو شایم

ابوالحسن علی مدوی

والفوائد عالم، شہرہ علیہ السلام

۱۹ رجب الثانی ۱۳۲۵ھ

۲۲ رجب ۱۳۲۵ھ

حرفِ آغاز

اس وقت تقریباً تمام مسلمان ممالک میں ایک ذہنی کشمکش اور شاید زیادہ صحیح الفاظ میں ایک ذہنی معرکہ برپا ہے جس کو ہم اسلامی افکار و فکر اور مغربی افکار و فکر کی کشمکش یا معرکہ سے تعبیر کر سکتے ہیں ان ملکوں کی قدیم تاریخ، مسلم قوازم کی اسلام سے گہری وابستگی اور محبت اور جس نام پر جنگ آزادی لڑی اور جتنی لگئی یا جس طاقت کے سہارے ان ملکوں کی آزادی کی حفاظت کی گئی سب کا دعویٰ ہے کہ اس سرزمین پر صرف اسلامی افکار و افکار کا حق ہے اور یہاں صرف اس مسلک زندگی کی پیروی جائز ہے جس کی اسلام نے دعوت دی ہے۔ لیکن اس کے برعکس جس طبقہ کے ہاتھ میں اس وقت ان ممالک کی زمام کار ہے، اس کی ذہنی ساخت اس کی تعلیم و تربیت اور اس کی ذہنی و سیاسی مصالحت کا تقاضا ہے کہ ان ممالک میں مغربی افکار و افکار کو فروغ دیا جائے اور ان ممالک کو مغربی ممالک کے نقش قدم پر چلایا جائے اور جو دینی تصورات قومی عادات، عنایات حیات اور قوانین و روایات اس مقصد میں مزاحم ہوں ان میں ترمیم و ترمیم کی جائے اور بالاختصار یہ کہ ملک معاشرہ کو تبدیل کی ضرورت ہے لیکن عزم و فیصلہ کے ساتھ "مغربیت" کے سانچے میں ڈھال لیا جائے۔

اس مسئلہ میں بعض ممالک میں مغربی مقصد مزلیں ملے کر چکے ہیں اور اپنی منزلی مقصود پر

یا پہنچ گئے ہیں یا اس کے قریب اور دوسرے ملک بھی دور اپنے پڑے ہیں لیکن آثارِ روزگار
ماتِ سارہ نہیں ملے گی

دل کا بیٹا، ظہر، نہایت یاد آ گیا

میرے نزدیک ہی اس وقت مسلم ملک کا سب سے بڑا، بڑھتی ہوئی مسئلہ ہے، مسئلہ ذہنی
سہ زماں، مسلم ملک کی تمدنی کمزوریوں اور عربی مدبر کے تصورِ استقلال کی کیفیت نے
جس کا ذخیرہ تہذیبِ اسلامی کی تہذیب میں منکسر سے ہے، ملک کے ادراک و سیاسی انداز نے
سارے مسلم ملک کے سامنے اس قدر کوہِ پستِ روشن سوارہ نشان بن کر کھڑا کر دیا ہے جس کا
جواب سب کو دینا چاہئے اور اس مسئلہ کے بغیر کسی ملک کا گام آگے نہیں بڑھ سکتا، مغربی تہذیب کے
بالے ہیں یہ ملک کیا رویہ اختیار کرتے ہیں اور اپنے منہ پر کوئی موجودہ زندگی سے ہم آہنگ بنانے
اور ان کے ذہن پر تھانوں سے بھر دیا ہوا ہونے کے لئے کون سا راہ اختیار کرتے ہیں اور اس میں
کس حد تک ذہانت و جرأت کا ثبوت دیتے ہیں؟ اسی سوال کے جواب پر ہی بات کا انحصار
ہے کہ دیکھ لیں عربوں کی نوعیت کیا قرار پائی ہے، ان ملکوں میں اسلام کا کیا مستقبل ہے
اور وہ اسی زمانہ میں اسلام کے عالمگیر، بدیہی پیش قدمی کے لئے کہاں تک فیہم ہو سکتے ہیں ؟

اس بات کی وجہ سے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس مسئلہ کا علمی و تاریخی جائزہ
لیا جائے اس مسئلہ میں جتن کام ہوا ہے اس پر اس کے بے لاگ مورخ اور ایک حقیقت پسند فکر
کی حیثیت سے نظر ڈالی جائے، اور افراتفریب سے بچ کر اس کا تجزیہ کیا جائے اس کے
ماترہ بنایا جائے کہ اسلامی سہ زماں کے لئے (جس کے لئے نہ صرف اسلام کے عقائد و
اخلاق اور نظریہ حیات کی پروری ضروری ہے بلکہ اپنے منہ پر کھانڈے سے دعوت و ملامت
اور احتساب کا ناستہ بھی اس کا فریضہ ہے، ترقی کرنے اور زندگی کے وہاں وہاں غافل

کے ساتھ جہلے کے لئے صحیح اور معتدل راہ کیا ہے؟ آج تمام مسلم ممالک کو یا مخصوص نئے آزاد
ہونے والے اسلامی ممالک کو سمجھنے کے زیادہ اسے غلط فہم مشورہ کی ضرورت ہے اس سلسلہ میں ذرا
مسطح اور مختصر سی بے اعتدالی ان کو کہیں سے کہیں لے جاسکتی ہے۔

ایک غلط غافل پوری و حدود الدولہ ہندوستان

رازم - طور نے اسی جذبے کے ماتحت گزشتہ سال عربی میں ایک بیضاقلہ کا آغاز کیا
میں نے جلد ایک کتاب کی شکل اختیار کر لی، یہ کتاب شہان شہر (فروری ۱۹۸۸ء) میں
”تعمیلاً لتمام الاموال، فہم المصالح العربیہ“ (مغربی تہذیب کے بارے میں عام اسلام
کاروبار کے نام سے لے ہو گئی، ممالک عربیہ کے علمی و دینی حلقوں میں تو یہ اور کچھ سی ہے پڑھی
گئی، متعدد اپنی فکر و نظر نے ناچیز مصنف کی بہت افزائی کی مصنف کی خواہش و فرمائش پر
عربی یا سوری کچھ کتبیں دینا ملت اسلامی نے راجن کو اس نے ترجمہ و تحریر کا اچھا سبق عطا
فرمایا، اور مصنف کے اسلوب تحریر و طرز فکر سے ان کو خاص مناسبت ہے) اور وہیں اس کا
ترجمہ کیا میں نے جب اس ترجمہ پر نظر کی شریعت کا احساس میں متعدد دیگر افاضات و تفصیل کی ضرورت
محسوس ہوئی اس غرض میں مسئلہ کے کچھ پہلو سامنے آئے اور کچھ جدید مواد و معلومات پیدا ہوئے اس
عاجز اذعان کے لئے کہیں کہیں تبدیلی درمجموعی اس کا نتیجہ ہو گا کہ کتاب ترجمہ کے بعد تقریباً
دو جلد ہو گئی اور اس کی علمی قیمت و افادیت میں بھی اسی تناسب سے اضافہ ہوا۔

اس عرصہ میں یورپ کا سفر پیش آگیا اور اس تہذیب کو اس کے اصل مرکزوں میں دیکھنے
کا موقع خاص پاس کنسٹیبل میں بہت کچھ اظہار حیا کیا گیا ہے نیز ان جدید علمی مرکزوں میں
بہت سی مطبوعات و مآخذ دستیاب ہوئے جن سے استفادہ کیا گیا اور اب یہ تمام اوقات و
اصلاحات کے ساتھ یہ کتاب مسلم ممالک میں اسلامیت و مغربیت کی کشمکش کے نام سے

شائع کی جا رہی ہے امید ہے کہ جس طرح عربی ایڈیشن عرب ممالک میں توجہ و تحسین سے پڑھا گیا
یہ کتاب ان ممالک میں چھپا رہی ہوگی اور نئی جاتی ہے تو ہم اور وہ تحسین کے ساتھ پڑھی جائے گی
انشاء اللہ اس کا انگریزی ایڈیشن بھی شائع ہوگا۔

اقتربتاً سے دعا ہے کہ وہ ہماری اسلامی ممالک کے قائدین اور ارباب اختیار کو اپنا
نازک و عظیم ذمہ داری کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے اور وہ اس سے صحیح طور پر فائدہ برائے ہوں۔
آخر میں ڈاکٹر محمد آصف قدوائی اور حکیم عبدالغفور صاحب کا شکریہ ادا کرتے ہوئے
سمجھنا ہوں جن سے بعض طویل اقتباسات کے ترجمہ میں بیش قیمت مدد ملی۔

ابوالحسن علی ندوی

ملا کر لکھ دے اللہ

۱۹۹۲ء

مغربی تہذیب کے بارے میں بعض

ممالک کا

منفی یا غیر جانبدارانہ رویہ

عالم اسلام مغربی تہذیب کی زد میں

انیسویں صدی عیسوی کے وسط میں عالم اسلام کو ایک بہیم ہی نازک پیچیدہ اور اہم مسئلہ کا سامنا کرنا پڑا، اس مسئلہ کے بارے میں اس کے صحیح رویہ اور نقطہ نظر ہی پر ایک منتقل اور آزاد دہش کی حقیقت ہے اس کی شخصیت اور وجود کا انحصار تھا یہ رہ دم زندگی اور نشاط، حوصلہ و عزم اور ترقی و وسعت کی صلاحیت سے بھرپور مغربی تہذیب کا مسئلہ تھا، جس کا شمار تاریخ انسانی کی طاقت و ترین اور وسیع ترین تہذیبوں میں کیا جانا چاہئے اور جو درحقیقت اگر غائر نظر سے دیکھا جائے، ان اسباب و محرکات کا ایک مدرتی نتیجہ ہے جو عصر سے تاریخ میں اپنا کام کر رہے تھے، اور مناسب وقت پر اس نئی شکل میں ظاہر ہونے کے منتظر تھے۔

عالم اسلام سب سے زیادہ اس خطرہ کی زد میں تھا، اس لئے کہ کارگاہ حیات سے قدیم وراثت کی گناہ گشتی کے بعد سلام دینی و اخلاقی دعوت کا تنہا علمبردار اور معاشرہ انسانی کا واحد نگہبان اور مقصد رہ گیا تھا، بہت سے وسیع، سیر حاصل اور زرخیز ممالک اسی رقبہ میں واقع تھے چنانچہ اس مادی اور مینا کی تہذیب کے چیلج کا رخ بہ نسبت کسی دوسری قوم اور معاشرہ کے زیادہ تر عالم اسلام ہی کی طرف رہا۔

علی علی تہذیب

یہ تہذیب اپنی وسیع شکل میں عقائد و خیالات، فکری نظاموں، سیاسی و اقتصادی فلسفوں، اجتماعی و طبی اور عمرانی علوم، نیز ان علوم و تجربوں کا عجیب و غریب مجموعہ تھا جو مغربی اقوام کو اپنے ارتقاء کے حویل سفر کے مختلف مراحل میں تیرا گئے تھے۔ یہ تہذیب عام طور پر علم، انسانیت اور خاص طور پر طبی و میکاکی اور ریاضی علوم کی ترقی کو ایک ناگزیر مرحلہ اور مفکرین، روادار، ہرین، جمہوریت کی مسس جوڑ سٹا اور تجربوات کا پختہ اور خلاصہ تھا۔ اس اعتبار سے وہ مختلف اجزاء و عناصر کا ایک ایسا مجموعہ تھا جو جی کے متعلق رہی کیساں والے قائم نہیں کی جا سکتی تھی۔

اس تہذیبی بحور میں ناقص اور اچھی تھے اور کس بھی مضر کو بد و مفید بھی صحیح بھی اور غلط بھی اس میں ظلم کے ان بد بیات کے ساتھ جو شریعت سے بالاتر تھے ایسے غلط قیاسات و افکار اور بزم غم و غمناک فیصلے بھی شامل تھے جن میں بخت و باطن اور خود و غرض کی پلندہ گنجائش موجود ہے ان میں ایسے علمی تنازع بھی تھے جو بڑے خود و غرض اور طاع و تکرہ کا پھول تھے لہذا یہ بھی تھے جن کے متعلق کچھ کہنا قبل از وقت تھا، وہ اجزا اور دھنا مضر بھی تھے جو کسی خاص ملک و قوم کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ تجربی علوم کو بد بھی جن میں مغربی تہذیب کا مقامی رنج پوری طرے نمایاں تھے اور مغربی ماحول اور ماحشرہ کا ان پر گہرا اثر تھا لہذا وہ اپنی تمدنی انقلابات اور محاربت کا نتیجہ تھے جن سے مغربی اقوام کو اپنے دائرہ عمل اور مرکز میں گزنا پڑا وہ بھی تھے جن کا وہ اپنے عقائد سے گہرا تعلق رکھتا تھا اور اچھی تھے جن کو سرے سے مذہب سے کوئی سروکار نہ تھا۔

اس ہندو کی طرح اس مسلمان کی بھی ایک کوہنہ ہے اور عالم اسلام کو ایک نیک و صالحہ پیشینہ لاکھ کر کیا ہے، اور اس کو ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ایک

منشی روایت

۱۔ اُن کی اور پیچیدہ صورت حال سے نیشنل کے قدرتی طور پر منصف اور دیے ہوئے ہیں
 یہاں موقف منشی روایتی ہے NEGAT ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عام اسلام اس
 تہدیک کے نتائج اور اندک مسرہ در سے در س کی کوئی بھی رعایت سننے کا رد دار
 نہ ہو، غیر جاہل و خباثت کے کہ روکن ہو جائے۔ اس سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانے میں
 علوم کو کھنگالے ہو جن میں اپنی حرب کو سنوئی وہ حاصل ہے جیسا کہ "یا صیبا
 و زکراوی جیسے علوم میں بھی وہ عربی و ہندو علمی کو حرام دیکھنے سے شہرہ منوعہ سمجھے
 اور جدید آلات سائنس ساز و سامان اور ضروریات زندگی کے قیام کے لئے بھی گریز کرے

اس موقف کی جمعی و شرعی حیثیت اور اس کے نتائج

اس موقف کا قدرتی نتیجہ عالم اسلام کی پہچان کی اور زندگی کے روال و اہل قیام سے
 پھرنے کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا اس سے عالم اسلام کا رہنے والا دنیا سے منقطع ہو جائے گا اور
 وہ ایک محدود و حقیر قوم بن کر رہ جائے گا اس کا رد و پیش کی ذرا سے کوئی قوم نہیں ہوگا سمجھ
 میں۔ لیکن یہ اشارہ درست ہو سکتے ہیں لیکن جن میں اس طرح کے جزویوں کا گنجائش نہیں اور فطرت
 انسان سے روچنے، حواس سے روچنے نہ تو مستفید ہوتی ہے جنگ کھینا کا یہ سب نہیں ہوتی۔
 ان سب تھکن کے علاوہ بدویم کو تاہم طری پر بھی مبنی ہے اس سے فطرتی قوتوں اور مسائل
 میں تسلسل پیدا ہوتا ہے۔ اور اس میں فطرت کی صحیح ترمیمی اور تعمیر نہیں ہے جس نے کائنات میں

عقل و تدبر کے اس نعمت پر بڑا زور دیا ہے اور مفید علوم میں استفادہ کی ترغیب دی ہے جس نے دین کی حفاظت و دفاع کے لئے اور بد مذہبوں اور مرتدوں کو بچنے اور چمک کرے سے محتاط رکھنے کے لئے ایسے پیروں کو ہر ممکن تیار کیا کہ حکم دیا ہے مقررین محمدی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

اَنْ يَّخْلُقَ السَّحَابَ الْمُرْسِیْنَ ۝

وَحْدَانِيَّةِ الْفَلَكِ وَالْأَشْيَاءِ بِرُفْعِهِ

لَا إِلَهَ إِلَّا سَامٌ ۝ الْقَبْرِ يَدْكُورُ ۝

حضرت علیؓ کہہ کر پڑھیں کہ سام ہی وہ ارباب

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُتُوبًا وَعَلَىٰ مُخْتَلِفٍ

[illegible]

وَلَا تُرِيدُ مَرْحَبًا بِمَنْ جَاءَكَ هُدًى

اِنَّ اَنْتَ لَكُلِّ شَيْءٍ لَّوْلَا هُوَ اَلْبَصِيرُ

نَاظِرًا لِّمَنْ يُّنْبِئُكَ فِئْتَاغِدَاتٍ ۖ ۝۱۸ ۚ

شماره ۵۰ مسوده آنرا در ۱۳۱۳ (۱۹۳۴) فکر کاغذی بنام یک انجمن عزت و شجاعت کا

دروازہ کھول جائیے دو کچار نکلتے ہیں، بڑے چمکے ہوئے دروگزار، ریش کچے کھیتوئے سپدیاں، چے سولہا صبر بیکار۔

وحيث نہر پر آگ لگے مقتضائے ترقی و ادب اس سے پاک ہے کہ کھلی غلٹ عزت اس سے ملکر نہ ہو۔

عربی، کش سے (جو دوسرے کے لئے) پیش دلائے والا (مذہب) بکالت کیجئے،

[illegible]

واعوذہ اہمہ واستغفرین
و اگر کسی گنہگار در روز کربلا و ششمین ذی قعدہ

[illegible]

اسو رسو مالو انقال ۶۰

کی شدید تر کیفیتیں گھڑی ہوں گی جس لئے کہ یہ رویہ اور حقیقت اس فطرت انسانی کے بالکل خلاف ہے جو ہمیشہ اس کے کی طرف دیکھتی ہے جو ہر نئی چیز کی طلب رغبتی ہے اور کسی حال میں بھی اس کی سیر نہیں ہوتی، عزت و سرپرستی، قوت و طاقت اور تجرید و ایسا اکل جماعت اس کی رنگ و بوی میں ہے اور ہر خطہ ایک ہی منزل کی تلاش میں اور نئے قوت کی نشانیوں میں نظر آتی ہے ایک نہ نکلنے والی آرزو اور اس نا آشنا امید و حوصلہ مند کا۔

اسی کے ساتھ یہ موقف قانون کو نبی اور اس کائنات کے مزاج کے بھی اس خلاف ہے اگر کوئی ملک زبردستی اس خلاف فطرت موقف کا اختیار کرنا چاہے گا تو یہ تجزیہ نہیں کیا گھروں میں اور اس کے خاندانوں میں اس طرح داخل ہوا ہے کہ جس طرح سیلاب گھر بے گھر کی گاؤں یا شہر میں پانی بغیر کسی اطلاع اور آہی کے داخل ہو جاتا ہے، مدد و مہم طرف سے اس کو گھیر لیتا ہے۔

عالمگیری پسندیں اور کنارہ کشی کا نتیجہ!

اگر کبھی عالم اسلام کا کوئی ملک (دیندارنگی کے کسی دینی) تہذیب و عہد سے محفوظ رہا اور اس کا دامن اس کے غیر دیناری سے محفوظ نہ ہو سکا اور وہ اس تہذیب کے مفی علوم اور مسائل میں سے دست کش نہ کرنا ہی محدود دنیا میں معصوم، اتوریہ و تغنیہ اور علوم و مسائل میں سرایت نہ کر سکا اور اس تہذیب سے تعلق نہ کر لیا (جو دین کی گہرائیوں اور حاشیہ کی جڑوں تک میں سرایت کر جاتی ہے) اور اس کے خلاف اس میں محدود رہا ہے (جسے ساتھ چلائے جاتی ہیں) براہ راست سے کر لے دیں اور اس کے سکوت اور خواب و راحت کو برہم کر لے دیں۔

ہر ذی عقل شخص جو اس خلاف تہذیب کی تاثیر و تغیر و نفوذ و وسعت سے واقف ہے، اسی کے روبرو یہ بھی جانتا ہے کہ شرعی مالک و رعالی اور ادبی حیثیت سے کئے گئے کمزور دیکھے ہیں

اور اس قوت بایمان اور غور و احتیاط سے کہنا ان خطاطوں نے جو چکا ہے جس سے اس تہذیب کے کامیابی کے ساتھ قابل کیا جاسکتا تھا اور اس تہذیب میں حق بجانب ہنگاموں کے مالک کا یہ تہذیبی معاشرتی اور تمدنی حاصل نہ ہو مگر تاہم اس کا یہ دور عورتوں کی عورتوں کے برابر نہیں ہو سکا اور اگرچہ احتیاطی احساس ہر گز اور وہاں کمزوری کے ساتھ کوئی توجہ نہ دیو لوگوں کے اپنی انفرادیت کے رکھ نہیں سکتی اور ایسی طاقتور تہذیب کا مقابلہ نہیں کر سکتی جس کے ساتھ نہ ان کا تھکان شامل ہو چکا ہے مشہور مغربی فاضل بھلا نے (جنہوں نے یہ پتہ بھی نہ گزریا وہ عالم اسلام کا ایک طویل دور کیا ہے) کہ یہ اس پر سکون جو بریتہ العرب کا مغربی تھا جو اس وقت تک اپنی تعلیم اور ادب اسلام کی روایات پر قائم تھا مغربی تہذیب بھی اس میں داخل نہ ہوئی تھی اور وہاں سال اور جو یہ مصنوعات نے ابھی اس کے تیل دیوار کے حصہ کے موجود کیا تھا انھوں نے یہ سب دیکھ کر اپنے اس ملک کا اظہار کرتے ہوئے کہ آیا یہ عظیم ملک اور مغربی تہذیب کے اثرات سے بے پروا اور کراہی نہ تھا وہاں تک تاہم نہ سکے گی اور حسب ذیل الفاظ لکھے تھے۔

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

روحانی حیلوں اور روشنیوں سے بھی اتھوڑ دیا جیسے گاہ

محمد اسد صاحب کا اندیشہ صحیح ثابت ہوا یہ قطعاً یقیناً طویل نہ ہو سکا کچھ ہی دنوں میں عالم اسلام کے اس مقدس مرکز میں مغربی تہذیب فاتحانہ داخل ہو گئی، جدید مصنوعات اور مغربی اسلوب کی طرح اسٹارٹ اپ اسٹارٹ اپ تھیں اور غیر ضروری اشیاء (unnecessary) سے بھر پور گئے اور گھر گھر گئے زندگی کی وہ ہلکی وجہ کشی، مردانگی، دلہن سوار کی، بلندی، اور حصار کا کہ وہ ساری صفات ناپید ہو گئیں جو قدیم زمانہ سے عربوں کی خصوصیت تھیں۔

جزیرۃ العرب اور مغرب کا دنیا تعلق اور رشتہ تمدن و ثقافت سیاست اور پٹرول کے دھڑ سے ہوا یہ استغفار یا غوشہ جینی (جس کا کافرا تہذیب و ثقافت اور حیوانیت کے مابین ہوا) بالکل عاجز اور خمیر و نشہ انداز غیر پرہیزگار کی انتہا پر پہنچ گیا تھا توازن ٹکریا کوئی سوچا بھی نہ ہو دنیا چنانچہ مغرب کے مقابل میں وہ پھر اگلی گامی کا مسدود کو خوف تھا ایک مروا تہ بن کر رہنے آگئی اور دیانت، معادلت اور کھربری شکلوں کے بعد اب اس ملک کی روحانی برتری بھی اس کو ملنے کی نہیں رہی جیسا۔

اس خیر و انقلاب جزیرۃ العرب کے پرسکون دھاموں میں مغربی مصنوعات شامل رہے اور سابق تہذیب کی خردانی میاں زندگی کے اچانک بلند ہو جانے اور صدیوں کی سماں دہلی زندگی کے پیچھے ہٹ جانے کو فائدہ ملی مغرب محسوس کرتے ہیں اور اس پر تعجب کا اظہار کرتے ہیں امریکہ کا ایک مصنف (DON PERETZ) اپنی کتاب (THE MIDDLE EAST TODAY) میں لکھتا ہے۔

”دوسری جنگ عظیم کے بعد سے بہت سے روایتی اثرات تیل کے درمیان حاصل ہونے والی

دولت (جس کے ساتھ مغربی طاقتوں کے اثرات پکڑناں ہیں) کی وجہ سے ضعیف ہو گئے ہیں

تدبیر مشترک ہدیہ و ترسور فرخندہ طعاب کو مروجہ کر رکھا تھا۔ رسم جو تاجا ہا ہے
 اس نے کر تیسویں کے اعلیٰ حاکموں کے ارادہ جو اس کی دولت کے باعث ملا، ہو چکے تھے وہ حری
 مصوبہ لاکھوں جیسوں اور ورواج اور متروکی ہواں سے متاثر ہوئے گئے تھے۔ اور اس تبدیلی
 کے عمل نے چھ طبقوں میں بے چینی پیدا کر دی ہے، کیونکہ وہ اس طرح کی ظاہری مثال و شوکت کی
 زندگی سر کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ مثلاً بدھ یا کی اس حاکم و رے کے ہوانے اور گہما شامت
 رنے کے نعل سے بہرہ ور ہو کر شہروں کے اور گھر دکھتے ہو گئے ہیں۔ اور وہ روز بروز ان شہروں کے
 بے چین و غمگین طبقہ "عوام کے بعد رہتے جا رہے ہیں؟
 دوسری جگہ لکھتا ہے:-

دوسری طرف دولت کی ناگہان دلی میں نے جو انتہائی طاقت و جبروت دکھنے والے مصوری
 حاکم کی تہذیب میں تیسویں و مگر ہو گئی تھی، ساتھ ساتھ ان میں رشوت ستانی اور قریباً تواری
 اور انتہا، درجہ کی، ان غیر زمرہ دار کی بھی پیدا کر دی تھی۔ اس سے بے صلہ ہونے کی دولت کثیر کا
 بڑا حصہ انتہائی نقصان خیزی کے ساتھ برباد کر دیا گیا، اور اس سے اصل طبع شہری حاکمان کی
 بے انتہا اس رے اور بھی بے گروہ میں صرف سادہ و سادگی اور شامالی نسیں بلکہ
 ان کی مویں و شمشیر ریت و درجہ کی سراں صدمہ لگتے پہنچے ہیں۔ سب ہی خاں ہیں۔ ان
 سب کو، سمجھو، سب کی رعیتیں براہ راست متعلق ہیں۔ اور اس سمجھو حکمران خاندان پہلے
 و اس کے گھر میں حکومت کے شے دہلی شہر کی سبیت ہیں۔ لکھا کہ وہ شرقی خاں تھوڑے
 کے ساتھ ہر قسم کے سادہ و راجہ کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں۔ اور ان کے خاندان
 بڑی ہی مشیت و عزت کا ہیں۔ خود ہی ہیں اور ایک سے ایک عالی شان محل پر کر رہے ہیں، جو

صدر طرز کے سابقہ راحت و آسائش (مثلاً یہ کہ وہ ایک کڑی شیطانی اور ان میں خس کے لئے

بہتر قسم کے نکال دے ہیں) سے کراسنہ و براسنہ ہیں؟

آگے چل کر وہ مزید بکھتا ہے۔

”جس جوش و خروش کے ساتھ کراسنہ میں وہاں قبائل نے اسلام کے بن دی اھوں کا

دفاع کیا تھا اور اس سلسلہ میں انھوں نے جس ساواگی پر زور دیا تھا وہ اب بالکل غائب ہے

اب غیر ملکی سامان پیش کے حالات نہدیہ آمیز احقاج نہیں ہوتے آج ان سب کو بہ صورت

قسیم کر دیا گیا ہے، بلکہ سوس لاکھوں کے سب ہی طبقے ان کو حاصل کرنے میں کوشاں نظر آتے ہیں اور

قیس جو پہلے وہاں طرز کی سادہ اور خشک زندگی گزارتے تھے اب وہ مچھو کا قیام ترک کر کے تیل

کے نئے مرکز کے پاس آگئے ہیں جہاں سکونت اختیار کرنے کے بعد وہ ان مغربی نو ایجادات و

کے عجب حادثوں اور فوجی ہتھیاروں سے بھی محروم ہیں، وہ اگر (amco) کے کھانے کے صدر میں بننے والی ٹری

تھوڑا سا سے خریدتے پتے ہیں؟

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر حریقہ العرب کو خود کفیل بنانے کی سنجیدہ کوشش کی جاتی

منصوبہ بندی، تنظیم، و ملک کو تعمیر لائوں پر ترقی دینے اور مستحکم کرنے کی خالص سچائی جاتی تو

ملک اس بری طرح مغرب کا دست نگر نہ بنتا، اسی طرح اگر مغربی تہذیب پر ناقدانہ و متفقانہ نظر

ڈالی جاتی اور خدا مامنا و معما کے تعلیم اسلامی و عربی اصول پر عمل کیا جاتا تو اس طرح

وہ ایک سیلاب کی طرح مرکز اسلام پر نہ امتداد آتی، اور صرف اس کا سطحی اور تماشائی پہلو اس کے

چھے میں نہ آتا، لیکن اس کے لئے جس دور میں، عصر و تحمل اور غور و فکر کی ضرورت ہے اس کا

اس طبقہ میں کی تھی، جس کو یہ ناؤں کی فرس انجام دینا تھا۔

ہم کو مرکز اسلام اور دعوت اسلام کے اولین گروہوں میں تدریسی یا ثقافتی منصوبہ بنانے کی بات کہ جو بڑے بڑے بیرون چاہئے کہ اس کی ایک بدی، دو تہاڑ حقیقت و شخصیت بھی ہے جسے اولین مقام ملنا چاہئے اور تمام پروگراموں اور منصوبوں اصلاح و ترقی کی ساری کوششوں اور زبان و مکان کی تمام رعایتوں کو اس کے تابع اور ماتحت ہونا چاہئے اور رد و قبول اور مغرباً تہذیب اور عصری سہولتوں سے اخذ و استفادہ کے ہر موقع پر اس کی اصلیت ہی کو اساس و اصول بنانا چاہئے، اور اس ثقافتی و تربیتی تعلیمی و تہذیبی منصوبہ سازی کا ایسا مناسب لباس تیار کرنا چاہئے جو اس کی قیامت نمودوں پر راست آئے اور اس کی محسوس قند و قیمت اور اس کے اس مقام سے مطابقت و مناسبت رکھتا ہو جیسے وہ ساری انسانیت نگہ ہر زمانے میں پہنچانے کا ذمہ دار ہے۔

اسی طرح یہ بات اصول و موضوع کی سطح پر شذوذ بنی چاہئے کہ بزیرۃ العرب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لگایا ہوا باغ اودا آپ کی دعوت و محنت کا ثمر ہے اس لئے اس پر صرف ان کا، ان کے اصحاب اور ان کی دعوت پر ایمان رکھنے والوں ہی کا حق ہے اس بنا پر اس جزیرے میں جو اصل اور طرز عمل پر دو گرام اور منصوبہ اختیار کیا جائے اس کو اس حقیقت کا آئینہ دہا اور اس کے مطابق ہونا چاہئے اس سرزمین کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر ایسی چیز سے بالکل مدبر ہو جو اس کی فکر کا ایمانی سالمیت کی مخالفت نہ ہو اور اس کی شخصیت کو کڑوا کر ترقی دینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ میں چٹا ہونے مستقبل کے اس خطرے کو دیکھتے ہوئے گنا جو یہ خطرہ ہے کہ یہ وہاں کو باہر کر دینے کی دھمیت فرمائی تھی اور اس سے متنبہ فرمایا تھا کہ وہاں اسلام کے سماج کا دوسرے دین و مذہب کا وجود نہ ہو اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ کی یہ پیمبرانہ و

لے ملاحظہ فرمائیے سلم اور دعوت کا کتاب۔

جیکناز و صیت صرف جہان طور پر ہی غیر مسلموں کے اخراج پر اکتفا نہیں کرتی بلکہ وہ ان کے
 قہر کم کے اثر و سرور و دوران کا دعوت و ثقافت کے اخراج پر قتل ہے جسے ہر ذی شعور سمجھ سکتا ہے۔
 اس کے علاوہ اس جزیہ سے میں عربین و عجمیہ، قسح ہیں یہیں وہ بدامین ہے جہاں دین الگ
 ہے اکثر علم و علم پیدا اور رسالت سے لے کر زہد و عبادت کا طریقہ اور اس کے
 مناسب اور اس کے جہت میں اسی سرزمین میں وہ محبوب شہر (مدینہ) ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 طبع و علم نے ہجرت کرانی جہاں آپ کی سجدہ میں گاہ بنی اور پہلا مثال، اسلامی سائنس و ہر پہلو
 اور جہاں سے اسلامی دعوت اور اس کی فتوحات کا آغاز ہوا یہ یکا ظہم و عبادت کا طریقہ اور اس کے
 ہے اس لئے اس ماحول کی اسلامی زندگی کا صحیح گہوارہ اور اس کا شفا آئینہ ہونا چاہئے
 جہاں پیغمبر کریم شخص کو محسوس ہونا چاہئے کہ وہ اسلام کے گہوارہ میں ہے جہاں اس کے اصل
 مذاق و مزاج کی جھلک دیکھی جاسکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس سرزمین کو ہمیشہ کے لئے
 مرکز و گنج اور مسلمانوں کا سالانہ مرجع و مآب بنا دیا ہے اس لئے انھیں یقین رکھنے کا پورا
 حق ہے کہ وہ ایک ایسے شہر کا قصد کر رہے ہیں جو پاکیزگی کا سلسلہ و دین کا گہوارہ اور اسلام کا
 اسلاف و روحانی و دلائل سلطنت ہے اور قدرتی طور پر اسلام شریعت و رحمت و نعت انسانی کی تعلیم
 کے نفع و ثروت سے اتنا بھر دے جس کا مہم و حاضر میں تصور کیا جاسکتا ہے اور اس نے ہر ملی
 تہذیب کے آگے عالم اسلام سے دور و قریب کی ملک کا طرح اختیار نہیں دے جو اس آیت زاو
 زمرہ واری کا حال نہیں۔

اس خصوصیت کے سوا کسی اصلیت اور کسی قدر زہد و تعشع کی رعایت بھی رکھنا
 چاہئے جس سے دور و دراز مقامات سے آنے والے اس ماحول پر رضا و محسوس کر سکیں جس میں
 اگلے مسلمان اپنا جگہ اور کئے تھے اور ان میں ان جیسا شعور پیدا ہے ایسا نہ ہو کہ حرم شریف ہما

جہاد و سنیٹ کا ایک مخصوص جز یہ ہے جس کے ارد گرد ہادی تہذیب کا
مستند وجہیں ماسدہ اور اس کی سرکش لہریں ان کی دیواروں سے ٹکرائی ہوں اور بڑھتی چلی
آتی ہوں۔

مخلص شہر ترقی فرمایا اور ملکی رزم و رواج کی تازہ دم تہذیب کا مقابلہ نہیں کر سکتے

یہ خود بیا و تغیر حقیقت کسی مشرقی ملک میں زیادہ دیر تک قائم نہیں رہ سکتا اس لئے کہ
وہ تعلیمات بعد کے طریقہ یا وہ ماحرقہ اور غریبی ڈھانچے جس کے نیچے فہم و بصیرت پر بنائی گئی تھیں
حقیقتہً نہایت کمزور اس کے ساتھ نہایت کمزور اور اس لئے کہ دنیا کے خالق پر اسلاف کے
ابہ کا اصول کے مطابق کرنے کی قابلیت اور تہذیب جدید کے عارضہ اور مفید اور غیر مفید
اور غیر مفید اور جو میں تیز کی کمزور صلاحیت درہم و اس تند و تیز تہذیب کے مقابلہ میں ضعیف و کمزور
شعبہ نہیں ہو سکتا اس سے تو ہم کی حفاظت نہیں ہو سکتی اس لئے کہ جو اپنا قدیم روایت کو جو
رکھتا ہے اس کو برقرار رکھنے اور اس کی توسیع کی صلاحیت سے محروم اور ناقص اور یہاں سے غیر مفید
قتل سے بچتا ہے اس کا سمت میں یا اس کی ذلیل و خفاہ کے سوا کچھ نہیں۔

اسی طرح اگر مغربی تہذیب یا اس کے وسائل و ثمرات سے استفادہ یا تہذیب کو کچھ بھی سکیم
بجائے خود بخود غریب و کمزور میں تیز کی بنیاد پر نہ ہو تو یہ تہذیب ملک کے نہ سوائے بلکہ وہاں پہلے وقت
ملا دینے کا ہرگز اور غائب ہونے کے خلاف اس ملک یا سوسائٹی پر برپا تا جہاں ہو جائے گا اور اگر کوشش
کے ساتھ اس کا خیر مقدم کریں گے اور اس کے خلاف متعلقہ کریں گے اور غریب و کمزور
مفید و غریب تہذیب کے بغیر اس ملک کے باشندے ناقص و کمزور اس پر لوٹ پڑیں گے اور غریب و کمزور
مفید و غریب اس کے ساتھ ہو جائیں گے لہذا یہ تہذیب اور روایتوں میں سے جو حال کے لئے

بے دست و پا اور مغلوب نظر آئیں گے اور ان کے ہاتھ سے زمانہ قیامت ہمیشہ کے لئے مشکل مکی ہوگی۔

ہندوستانی تعلیمی منصوبہ بندی اور دانشمندانہ اقدام کی ضرورت

بڑی کسی استثناء کے بغیر اس سے مشرقی ممالک میں دو یا تین میل ایک ایک کر کے غریب تہذیب کا تصور ہو چکے ہیں اور بڑی کسی مزاحمت کے بغیر اس بلوغت کو پہانے گیا ہے اس کی وجہ یہی تھی کہ اس کی قیادت غیر معمولی اور توازی عقلی اور انتخاب و تیز کی ضروری صلاحیت سے محروم تھی اور تصویر کے بعض رخ اس کی نظر کے سامنے چوری طرح نہیں آسکے تھے، نظام تعلیم اور ملک کی تنظیم کو کی بنیاد حکیمانہ منصوبہ بندی (Planning) اور جدید تجربوں پر نہیں تھی۔

اس کے علاوہ (اور سب سے بڑھ کر) صحیح اسلامی تعلیمات سے انحراف کا وجہ سے ملک میں ایسے حالات اور ایسی فضا پیدا ہو گئی تھی جس کو عقل اور انصاف کسی لحاظ سے بھی جائز نہیں سمجھا جاسکتا، وہاں ایک کسی زمانہ میں بھی باقی رہنے کی صلاحیت نہیں تھی نہ کہ اس نے جلیں تیز پڑتی تھیں نہ ہڈیاں اٹھنا ان کے ساتھ (جو پورے مشرق میں اپنے رسم و رواج کی پابندی اور تعلیم انسانی و خدائی تعلیمات پر اصرار میں مشہور ہے) ایسی تیز پڑی تھیں آئی، ایک عرصہ تک وہ مغربی تہذیب کے اثرات اور تہکم کی اچھی بری تبدیلیوں کے غلط طور پر تہذیبی و سماجی ردایات، رسوم و گواراؤں سے بکٹنے سے مددگار ہدیہ تہذیب کے صحاح اور مفید اجزاء بھی قبول کرنے کا روادار نہ تھا۔

روس اور ہندوستان (اور اس وقت مسقط برطانیہ کا ایک اہم جزو تھا) کے درمیان وقوع پونے ایک عظیم زلزلہ ایسا سزاگندوں اور خطرات کے باوجود جو اس کے اہم جانے و وقوع اور وقت کی نزاکت کی وجہ سے اس کو درپیش تھے، وہ تعلیمی، معاشی اور فوجی نقطہ نظر سے ایک نہایت سہانہ ملک تھا۔ یوں یہ صدی کی ابتدا میں پہلی جنگ عظیم شروع ہو جانے کے بعد تک وہ مظلوم ہندوستان کی

اور ضرورت کی تہمت ترقیات سے بھی محروم تھا، اس پس ماندگی کا اندازہ ایک ایسے ہی علم سائنس کا بیان سے کیا جاسکتا ہے جنہوں نے ۱۹۵۰ء میں افغانستان کا سفر کیا تھا، اور انھوں نے اپنی کتاب "افغانستان" میں ان کی طرف سے اس ملک کے حالات کا مطالعہ کیا تھا، فخر حسن صاحب ایک افغانستان کی تعلیمی حالت بیان کرتے ہوئے اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:-

"اس زمانہ میں افغانستان تعلیم میں بہت پرستش و تشاہدات کے درمیان سے مرہب ایک

ناصدا کا تازیانہ سے زیادہ دوئی صدی لوگ کھنڈاڑھا جاسے تھے اور وہ بھی صرف پرانے لوگوں

کے پرچم پر سے تھے، پرانے! ورنہ وہ غالباً اپنی رہا اگر تعلیم دینے سے ڈرتے تھے کہ کہیں ان کا

آنکھیں نہ کھل جائیں اور وہ ان کی مطلق انسانی کے برعکاس بنادیتے۔ ان کے دماغ پر بھی یہی

حال (مروجہ اعتقاد) رہا کہ ان کے زمانہ میں سارے ملک میں ایک سو سو مکتب (مکتبہ) تھے

کے نام سے (HABIBI HIGH SCHOOL) اور ایک فوجی اسکول (مکتبہ حربی) کے

نام سے) موجود تھا، افغانستان میں تعلیم موجود تھی، ترقی کی راہ میں، یہ جیسے شہر حال

ہی کے زور میں ڈال گئی، اور اگر وہاں میر جبار الرحمن، (صاحب) و ملا و ملازمت کے بعد افغانستان

ان ظفر مس محمد اکرم (مشرقی پنجاب) کے وہی دور میں دیکھو غلط کالج کا ہر دینی لائے کی آخری صفحہ میں تھے

جوش جبار اگرچہ بدگمان اور بدعنوان تھا، لیکن ان کی تعلیم اور بدعنوانی کو جبار اکرم اور جبار

کریمت سے ۱۹۵۰ء میں کہا گیا تھا کہ وہاں کوئی تعلیم نہیں ملتی تھی، ایک ناگزیر و سماجی، اور جبار کے منہ پر

اور دست راستہ کی سرسبز تہذیب کی آزادی، وہ فحاشی کے آثار ترقی کے لئے جو کہ تھے، انھوں نے فوجی

اور دینی سرپرستی میں وہاں کی فحاشی اور بدعنوانی میں دیکھ کر ان کے شک پر لے، اور ان کی سرکھ لاہم نہ کر سکتے تھے

وہ جسے انھوں نے سلاوا نہ کر سکا تھا کہ ان سے ترک کا کچھ نہ تھا، تو مری کہیں کے بعد وہ نہ تھا کہ ان کے دماغ کی

یہ حد تک کہ یہاں تک پہنچ گئے، اور انھوں نے ان کی تعلیم کو پورا کر دیا، ان کے طرف سے ۱۹۵۰ء میں تھے ہوئے۔

کے بادشاہ نہ جوتے تو شاید اس ملک میں کوئی نئی تہذیب اور جدید طریقہ تعلیم کا نام بھی نہ جانتا۔
کابل کے کو کسی اور شہر میں نئے اصول کے مدرسے موجود نہ تھے، لوگ پرانے اصولوں پر
سجدوں میں قرآن شریف پڑھنا سیکھ سیتے تھے، دوسروں میں کام کرنے والے لوگ بھی کو
افغانستان میں رہنا کہہ جاتے، پلٹوٹ طور پر تعلیم یا نہ تھے جن کی عمومی تعلیمت بہت
محدود تھیں، انکا مرکز کی تعلیم، ریجیٹ مشرفاں کی ریاست ہندوستان کے بندوبستوں
۱۹۰۰ء میں کا تھی، مشرق ہونے لگی تھی۔

”ہم نے رجسٹر آفاد میں) خود لکھنے کے لئے کاغذ امداد خانے کاغذ کے تو تسلیم ہو کر کوئی
سیا مکان تک نہیں جہاں تعلیم و کتابت پیش کی ہو، ہمیں کہا گیا کہ کاغذ تصاب کی دکان پر کچھ
ہیں مگر تعلیم و کتابت سمجھنے والا کوئی نہیں۔“

افغانستان میں اس وقت صنعت و حرفت، اور تجارت کی جو کیفیت تھی اس کا اندازہ
مندرجہ ذیل اقتباس سے ہوگا۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:-

”کابل میں اس زمانہ میں ایک بڑا ایکٹری تھا جو زیادہ تر نجی ضروریات کو پورا کرتا تھا
ہاں کے لئے اس میں بڑا بہت کم بٹے تھے تمام طور پر کابل کے بازاروں میں ہندوستان
انگلستان کے سامان کے جوئے لئے تھے، انھیں سے کار کا پور میں بنا ہوا اس کی پکڑا، امداد کی پکڑا
گاؤں میں زیادہ استعمال ہو کر تھا ہزاروں انڈس کی بوتلیں چھاپتے تھے خواتین بالائی
زیادہ تھیں انھیں بالیں جو کے ڈیزائن (DESIGN) کو نسل میں کہتے ہیں، بڑے کے جاتے تھے۔“

وسائل آمد و رفت اور وسائل و رسائل کا جو حال تھا اس کا اندازہ اس بیان سے ہوگا۔

”آپ جی صاحب امداد و وسائل و رسائل کا جو حال تھا اس کا اندازہ اس بیان سے ہوگا۔“

”انسانی میں نہ اس وقت اور نہ اس کی سرکار کو بالکل ہی نہیں ہے اس کے علاوہ
 اس زمانہ میں سرکار کی بھی کم اور کچھ تھیں پختہ سرکار کا ہی نہیں کہ اندر اور اس کے گرد و پیش
 اور کابل، جلال آباد، کابل، انجمن، کابل، اسرار، کابل کا ہزار، جلال آباد، پٹان
 کائنات اور سرحدوں میں دیواروں کا بڑھنا اور کابل کے دریاں تھیں ان سرکار پر چلے تھے
 وہ بھی چند ہی عیسویہ نہ تھے اور ان کے دنوں میں سیلاب خراب ہو گیا کرتے تھے کابل اندر
 ہر سال زیادہ شربت اور گرد و غبار کی بجائے ہر دور اور قصبوں کے درمیان جو سرکار تھیں اور انکل
 خرب حالت میں تھیں اگر کچھ کسی بڑے شہر سے یا گورنر کو اس طرف دور کرنے کا اتفاق ہوتا تو
 ان کو دامت کر دی جاتی تھی نہیں تو صبر سوار اور بار ردا کی کے لئے عام طور پر
 گھوڑے، خیر، ٹھکانا اور دھن کا کام میں لائے جاتے تھے گاڑی، اونٹن کے کارو، جھرت
 کابل یا اسلام آباد میں تھا موٹر کار میں تو صرف عجیب الشرفا کی سواری کے لئے نہیں، دیگر
 امر اور قدر و حرام طور پر گھوڑے کی سواری کرتے تھے اس لئے ان کے اسطبلوں میں
 اچھے اچھے گھوڑے موجود تھے

ڈاک کا انتظام بہت اہم تھا، انسانی حالت میں تھا، اور زیادہ تر کرکی حکومت کے حکام کو ذرا دلدار
 حکام خلیفہ تک پہنچانے کے لئے تھے لوگ عام طور پر ایک جگہ سے دوسری جگہ جاتے ہوئے
 قطعی چترے جاتے تھے اور اس بارے میں ڈاک کے سینے سے چند دن فائدہ نہ اٹھاتے تھے،
 ہندوستان سے ڈاک عام طور پر ہفتہ میں دو مرتبہ اور بعض اوقات خاص کر سڑکی میں صرف
 ایک دفعہ آتی تھی جس میں امداد بھی آیا کرتے تھے کابل اور جلال آباد کے درمیان ایک
 قلیقوں اور بھی تھی، جو صرف ایر صاحب کے سرحدوں میں جلال آباد جانے پر دلا بھیج دیا
 کام دیتی تھی اور نہ سرکاری خبر دہانی کے سوا اس سے کوئی خاص کام نہیں دیا جاتا تھا،

محکمہ خزانہ کا انکوارٹر ہو۔ یہاں رہا تھا۔

علین جنگ عظیم کے زمانہ میں جب پاکستان دو طاقتوں کے درمیان گھرا ہوا تھا فوجی قوت جنگی تیاری اور جدید اسلحہ کے لحاظ سے اس کا یہ دور تھا۔ اس کا اندازہ ایک حصہ کے اس بیان سے ہو گا وہ دیکھتے ہیں۔

اس زمانہ میں اسان فوج کے تھیں بہت انداز تھے صرف کان کے فوجی دھوکے
 انڈین ٹکسم کی ہندو حصہ تھیں جن سے کچھ (MARUBA) مساحت جو بھی تھیں ان کو
 انڈیاں (رونگل خانہ) کہلاتے تھے اور کچھ انگریزی (MARINA) ہندو حصہ تھیں
 چند ایک مشین گنیں (MACHINE GUNS) اور دو جرنی مشین گنیں (GUN Firing)
 پہاڑی ہونے کی وجہ سے ان کے ہاتھ میں پوائنڈر فوجی تھیں جن کا وہ جس حال میں تھے
 وہ جاتی نہ تھا۔ فوجی سپاہیوں کو سرکاری طور پر کسٹ سے کھانا نہیں ملتا تھا بلکہ
 ماہر اور خواہ دی سالی تھے جن کی بال بچوں کے گولے کے لئے مشکل نکال ہوتی تھی وہ خود آٹا
 مول کر روٹی پکاتے تھے اور وہاں مال بھی خرید کر لیا کرتے تھے جو کھانے کے لئے لڑائی میں
 تھیں یا دھڑا دھڑا کر کے دھوکے سے کہ لڑائی میں تھے جس کی کا وقت بڑی دیر کے
 لئے بہت کم رہا تھا اس میں رہنمائی نہ مل سکتی تھی اور وہ خود کھانا لانا پڑتا تھا
 محکمہ حفاظت صحت اور علاج و معالجہ کے بارے میں بھی افغانستان کی بے بسا امداد اور
 بے سرو سامان کا اندازہ اس سے ہو گا کہ۔

سارے ملک میں صرف کابل میں ایک ہسپتال اور ایک میٹر کا امپتال موجود تھا سولہ ہسپتال

کے ہیڈ کوارٹر تھے میرنگی اور امرامیہ کے امپتال اور کراچی میں ایک ہی ہسپتال تھا

کیونکہ کام کرنے سے وہی اسپینال کے پیراج (MARRAGE) لاہور کے ڈاکٹر انرجون تھے جو ہمارے ماحیوں میں سے سماجی اور دوسرے درہوتے تھے۔

تھک جات کے افسروں اور سردار عہدیداروں کی غالبیت کا معیار بھی بہت سست تھا اور عام حالات میں محسن فوشت و غنائم سے معاملہ گئے نہیں بڑھتا تھا اس وقت افغانستان کا امین، لاطعات سمی (C. A.) کا ہیڈ فائری کے صرف و نحو سے واقف نہیں تھا، اور ابتدائی انگریزوں کے سبق ظفر حسن ایکسک سے لیا تھا ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں۔

”وہ عہدوں میں کارنامہ“ سرانہ میں افغانستان کے، فخر سے اردن کا حکمران طیفاس صرب خیل کا مصروف تھا، لوگ آن پڑھ دوڑ سامان تھے اس وقت جس کو ڈاکٹر انرجون نے لکھا تھا وہی بریکار ہوتا تھا، حکومت میرا اللہ آئی بھی داخل تھے اور کوئی پوچھتا تھا اگر کس قابلیت کی مراد یہ بڑے بڑے عہدوں پر پہنچ گئے ہیں موجودہ افغانستان میں بھی کیوں میرٹ (GRADUATE) اور ڈگری (DEGREE) یا قدر سالانہ امتحان تک بہت کم پڑتے

لیکن آخر میں یہ حجاب اٹھا اور میں نے بھی مغربی تہذیب اور طرز زندگی کو اپنی فکر دی اور مارے معائب کے ساتھ انہوں نے کا تبیر کر لیا، اور اس وقت وہ آٹھ ہند کے تیزی کے ساتھ مغربی تہذیب و معاشرت کو پارا ہے اس ۱۹۲۱ سال کے عرصے میں وہ ایسا انقلاب ہو گیا ہے کہ جن طریقوں کو افغانی معاشرہ برداشت نہیں کر سکتا تھا اور اس کی یادداشت میں میرا ان الشرحا کو اپنے سرور کی تخت و تاج سے دست بردار ہونا پڑا تھا، آج افغانستان ان کو حقوق و قدر کے ہاتھوں سے قبول کر رہا ہے اس انقلاب عظیم کا اعزاز ایک مغربی شاعر کی مدحیت سے ہو سکتا ہے۔

”انڈیا آف انڈیا“ (TIMES OF INDIA) کا یورپین نامہ نگار (RITCHIE GOLF) جس نے

عورتوں پر کتنا زیادہ زور ہے ۳۲ سال قبل شامہ ان شرخاں کو ملاؤں (ذہبی ماسوں) نے اس نے تختہ نشینی سے نکال دیا کہ کتنا انھوں نے اپنی فکر کو غیر تقاسم کے، ہر شکل کی اجازت دے دی تھی۔

پرووی تقریباً صحت انگارہ فاس عورتوں کی پردہ سے محلات کا انعقاد وجہ بچے کی طبی مراکز سے لیا ایک ڈاکٹر مینیرا گیلڈ (ANNA MARIA GADE) (جو اس وقت حالیہ راکٹ کے ملحقہ ہینک کو رٹو دی کا صدر رہی) آج سے دس سال قبل ڈنمارک سے انسانیت دار و ہول نہیں اس وقت وہاں بچہ جنلے طلی بیلڈی ٹاکٹر ایک بھی موجود تھی پچیسے افغانستان میں اس وقت لیکچر ہوئیں ڈاکٹر نے اور وہ سب کے سب عورتوں کے کسی مرد ڈاکٹر کو عورتوں کے مسائل کے اجازت دہی، مقامی قابلہ عورتیں جدید طریق علاج سے بالکل ناگزیر تھیں۔

ڈاکٹر گیلڈ نے قابلہ خائفہ عورتوں کو تربیت شروع کی وہاں میں شاہی خاندان کا قریبی بھی شان تھیں انہیں دیکھ کر صحت کے مراکز قائم کئے اور برقی پیشہ عورتیں وہاں بکثرت آئے بغیر وہاں انھوں نے صرف بھائی ناٹھ سے ہی حاصل نہیں کئے جس کے نتیجے میں ان کے فقط نظر میرا تنقیدی تبدیل ہوئے بلکہ میڈی ٹیکلکٹوں اور نرسوں سے ملنے کے بعد انھیں یہ بھی علم ہوا کہ عورتیں بھی (اس پیشہ میں) مردوں کا طرح و رنگ کا ملکتی ہیں لہذا اس سے اہم چیز یہ کہ ان عورتوں نے ان بھائی مراکز میں اپنے اپنے میں یہ محسوس کیا کہ ان کا حیثیت کتنا اہم ہے اور اب ان کا تاج چھپا ہے جانے والے خانہ داری کے سامان میں نہیں ہو سکتا

آج ان عورتوں کے لیے، علاقہ قسم کے اسپتال وجود میں آئے ہیں ان کے علاوہ طبی ڈیگرماتہ عورتیں ہیں جو، تہائی مساوت سمجھتی، درحقیقت اپنی صحت کے اصول و حقوق اپنے بالکل ہیں۔ اس لیے میں ان عورتوں کو قائم کئے ہوئے ہیں جو ڈاکٹر گیلڈ نے قائم کی تھیں۔

افغانستان میں جو خلع نے انگست پشاور سے بے اتفاق شروع کیا وہ ایک تباہی خزان
 کا رو سے خوفناک ہے جس سے باہر نکلنے کا حکم تو نہیں دیا گیا جس کی اجازت دے دی گئی تھی
 میں نے کابل کو نوڈی کی ایک شہر کی اندر کیو بیٹا رعد کا اور دہ دلی کا نیم خوب رسوا
 معصوم کاظمی سے پوچھا کہ تم نے اس خلع کے اجراء کے بعد کیا کیا؟ اس نے جواب دیا کہ پڑی
 مہین درمید نے اپنے برتن کی پادری کو بند کرنا شروع کیا اور ہم نے قسم کھالی کہ کبھی بڑے دور
 چورڈا استعمال کر رہے اس معصوم اور دلی کا یہیں فروزہ سے ایک جنگ کا ان کا کو کہاں ہی اور ہم
 دروں پشاور میں تعلیم عمل کر کے دی ڈاکٹر پ بائیں کا خاوند ڈاکٹر دلی کی کھپ
 شہر میں بہت سال ڈیکل نصاب پورا کر کے یونیورسٹی سے نکلے گا۔

آج افغانستان کی یونیورسٹی میں کلید تعلیم جاری ہے جہاں پہلے طالبات چاروں درجہ کر
 آئے اور طالب علموں سے طلبہ ملے جھکے گاوی ہیں، یونیورسٹی کی سارا تعلیم دار لڑکیاں
 ہوتی ہے حکومت بھی نہیں کہ جس کی پڑے اور کھانے کا کفالت کرتی ہے بہت سی لڑکیاں
 منقریب ڈگری پا کر یونیورسٹی میں ٹیچر مقرر ہو جائیں گی اس وقت پانچ لڑکیاں کو مردانہ خاتون پڑھا
 کا اخص ضرورت ہے کیونکہ وہاں تعلیم کا موجودہ اخص دار بی حد تک خیرگی استادن پر ہے
 ۱۹۶۵ء شہر میں جب مصنف کی افغانستان جانے اور وہاں کے حالات کو قریب سے
 دیکھنے کا موقع ملا تو اس نے اپنے سفر نامے دریا سے دریا سے بروک تک میں کچھ نکلے پسند
 ، خزان خواتین کا گفتگو دل کے ذیل میں یہ سائنس لکھے تھے۔

ہم یہ سوچ کر نہیں رہے کہ لکھن میں صرف تہذیب بہت آگے جا چکی ہے اور اس کے
 خزان بھی ظاہر ہو رہے ہیں شہر اور شہر کے درمیان میں قلعے مائل ہر کی ہے ایران اور

علماء و روین داران جو لوں کو گرفتار کر لیا گیا اور قتل و غارت گری کا نشانہ بنایا گیا ان مظالم کے نتیجے میں نیز فغان عوام کے مذہبی مزاج اور ذہنی حیثیت کی وجہ سے کیونسٹ نظام کے خدو و سخت مزاحمت شروع ہو گئی اور روس کو دو مرتبہ مداخلت کر کے نئے حکم چھانے پڑے اور جب اس کے بھی کام نہ چلا تو کھٹی فوج کشی کر کے براہ راست ملک پر قبضہ اور اس کو اپنے انتظام میں لے لیا گیا جس اقدام کی دنیا کے اکثر ممالک نے مذمت کی اور اس کو عیسائی جا رحیت اور اس تاریخ کا عداوت بھگایا جب ایک بڑا ملک دوسرے چھوٹے ملک پر فوج کشی و رھاقت کا ستماں کر کے قبضہ کر اور اس کو غلام بن لیا کرنا تھا۔

اس اقدام نے جس کی نظیر کچھلے برسوں میں دیکھنے میں نہیں آئی تھی، روس کے خلاف خلائی احتجاج کی عالم گیر فضا پیدا کر دی اور کیونزم کے مساوات انسانی اور مظالموں کی حمایت کے بلند بانگ، دعویٰ کو سخت دھکا پہنچا۔ اور چھوٹے امن پسند اور خود را رملوں کو جس کو اپنے عقائد اور مسلک زندگی عزیز ہے، خوف زدہ اور مشکوک بنا دیا۔ ”دولت احمدیہ“

حدود بلاد و سرحد

قریب قریب یہی کہنا ورنہ تمام ممالک کا حشر موت نظر آ رہا ہے جنھوں نے صرف تک ہرٹل چیز کا انکار کیا اور مفید علوم سے ضرر و سائل سے تنظیمی تجربوں، رقابہ و تدریس و فوجی استحکامات کو بھی اپنے حدود میں قدم رکھنے کی اجازت نہیں دی تھی

کلم سے کم ۱۹۵۵ تک میں کا جو نقشہ اندرونی ترقی و تنظیم بیرونی دنیا سے رابطہ اور
زمانہ کے رفتار کے ساتھ اس کے سفر کا جو حال تھا، اس کا کچھ اندازہ مندرجہ ذیل معلومات سے ہو سکے گا
جو مصر کے کثیر الاشاعت ہفتہ وار روزنامہ "الجمہور" کے عربیوں کے مدیر مروج رستم صاحب نے ایک
نامیہ زیر قلم جسٹین محمد عبد اللہ اعموی نے ایک انٹرویو کے دربان اخذ کئے ہیں اور
مغربی ۱۹۵۵ء کی اشاعت میں ایک رسالہ کا شکل میں شائع ہوئے ان معلومات سے حسب ذیل
تفاتی کا علم ہوتا ہے۔

۱۔ ۱۹۵۵ء تک میں کوئی قاعدہ مروج نہادی نہیں ہوئی اور رائج آداب صرف وصول کئے
جانے والے تھے اس کے بعد کی آمد آتی، زراعت ہی تہلیل میں کا ذریعہ ساز تھا، زرعیات پیا
صرف دو تھے، دیش کا پانی اور کنوئیں، سلاز، بیٹ صرف ڈیڑھ کروڑ پاؤنڈ تھا، ملک کا
مختصر السراپہ امام میں کی ذاتی دولت (۱۰ کروڑ پاؤنڈ) کے سوا اور کچھ نہیں۔
ملک میں عام طور پر سرکاری نہیں تھیں صرف دو تھیں، اتحاد قمر کے دربان کچھ ہی عمر
پیلے، ایکلوٹر کا ایکٹ بھی مگر کھائی گئی تھی، جو ۱۹۵۵ء تک پختہ نہیں ہوئی تھی۔

پڑے ملک میں صرف کچھ سو مکاتب تھے، ان کے علاوہ تمام تھیں، پرائمری اسکول
تھے، تفریحی، اور قیدیہ میں ثانوی اسکول (مسکندی اسکول) بھی تھے، فوج کی ترقیوں
تھیں جو فوج اس وقت کام کر رہی تھی، اس میں چھ بریگیڈ تھے، دوسری فوج جسے
ٹریڈنگ کے وقت ضرورت کے لئے چھوڑ دیا گیا تھا، اس میں ۱۴ بریگیڈ تھے، ان کے علاوہ
۲۰ ہزار فٹوس پشترت مختلف قبائل کے آدمی تھے، چوپائے آمد و رفت کا وسیلہ دیر تھے، ملک میں
صرف چند پرائمری اسکول، کوئی فوجی ہوائی جہاز نہیں تھا، صرف لاہور تھے، جن میں
نئی دکان تھے، ملک میں کوئی ہوائی کوئی رستوران نہیں تھا، کوئی کارخانہ نہیں تھا، کوئی ایئر فرم

میں ہیں حکومت، صحت پر پوری کی پوری دیکھنا اور پڑوس ملک کا ٹیکہ جانتا ہے

ملک کی اس پائیدگی اور گرد و پیش کی دہائی کے حالات اور ہمسایہ ملک کی ترقی کے دلائل نے حکومت کو بعض اصلاحات و ترمیمات پر مجبور کیا۔ اس کی وجہ سے صورت یہ بنی کہ ترقی یافتہ ملکوں سے عداوتی جائے چنانچہ حکومت میں سے سمورتیوں اور عوامی جمہوریہ میں سے مختلف معاہدے کئے اور انھوں نے زمین کو گراں قدر بننے دیئے اور بعض اہم ترقیاتی منصوبوں کی تکمیل کی ذمہ داری اپنے پرہیزگاروں میں عین سے جو معاہدہ ہو تو اس میں عین نے زمین کو زمین فرزند، سوئس ابراہیم، جیے مٹو، کئے جو صنعتی منصوبوں کی تکمیل میں خرچ کے حاملین گئے۔

①... کیلومیٹر کی ایک سڑک کی تعمیر جو جدیدہ کو مندرستہ سے ② کیڑے کے ایک ٹانگہ کا دار

③ خشک شدہ پھوسوں کے سے ایک بارخانہ کا قیام ④ ایک ٹول ⑤ ایک ٹانگہ کے کارخانہ کا قیام

رم کی کموں دورانہ سے یہ دروازہ تاریکی اور سامان گ (جو کسی سوچے سمجھے مٹو)

اور خود اعتمادی اور دینی جذبہ کے ساتھ ہیں بھی بلکہ بعض کسان کی سیاست اور یہ خبری کا نتیجہ تھی) کا انجام اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا تھا کہ یہ دروازہ آج کے ذریعے سے طرح پر کھل جائے کسی دار و مدار اور خزانہ کی تعمیر نہ ہو اور جدید ہندو مت کا سلب قدیم نظام کی خوبصورتی و صحت مند سماج افکار و اندرونی سہاسے ملے دین جو کچھ میں یسوں کھلتا تھا اور جس کے شہر کی خوب ایاں و حکیم دینی کا شہادت زمانہ اس نے ان ذیلی صدر کے خانہ میں رہی تھی۔ یہ ستر خن، ہوا، ارد، ٹھنڈا، دھندلہ،

ایک دیکھ کر مایہ و غصہ تھا کہ یہ ستر خن، ہوا، ارد، ٹھنڈا، دھندلہ،

قلب بڑے دھن اور جن کی طبیعتیں نہایت نرم ہیں امان میں کا حصہ ہے دین کی کچھ میں کہ

نہ جہیز لاکھ کا مال صاحب صاحب کی ہوتی۔ لکھ میں نصف میں ستر خن، ہوا، ارد، ٹھنڈا، دھندلہ،

چیز نہ نکلتی تھی (کا حق ہے) وہ میں سیاسی مذہبی و اخلاقی انتشار اور انتشارِ اکیست کا زہریلے
 آجائے اور غیر ملکی اس کا زندگی کا نیا سانچہ بنائیں۔

راقم سطور نے میں کہ اس انقلاب سے جو لوگوں کے حالات میں رونما ہوا، اس سال قبل میں
 کے ایک زمرہ (نائب وزیر خارجہ سید محمد اختر انصاری) سے (میں کا اسٹوڈیو اور نگر کر رہے)
 اپنے اس اندیشہ کا اظہار کیا تھا اور ان کو اس معتدل و متوازن راستہ کی طرف توجہ دینی
 تھی جس پر میں اپنی شخصیت کو برقرار رکھ کر ترقی کر سکتا ہے اور اندامِ عاقل و عاقلہ انقلابات
 سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس لئے کے روزنامہ کا وہ ورقِ عبرت کے لئے پیش ہے۔

(درجہ اولیٰ لاؤی سید محمد طاہر ۱۳۳۱ زریں ملاحظہ)

آج ہم لوگ عیسائی مذہب کے شاہجہان کے سرکاری قاضی سید محمد اختر انصاری سے ملنے
 تعزیر مزید ہو گئے تھے۔ اس نے سے کہا کہ اس وقت میں عرب ملک کا نام کار کا
 اللہ سے چھوٹ چکی ہے اور وہ اپنے آپ کو مغرب کے تیر و تہہ کے لئے کہا کہ چھوٹی ہے، اپنے
 میں کہ اس سے دشمنی قرار دیا جاسکتا ہے اس کا بھی اپنے اور قابل حاصل ہے، یہ
 امید ہے کہ وہ مغرب کی تہذیب اور اس کے تعلیمی نظام و فلسفہ معیات سے خوشتر رہیں
 جلد بڑی آمدنا طاقت اور اپنی سے کام نہیں لے گا اور اس پر اس طرح دنگے گا
 جس طرح پیا پیا پانی پر اور پیدائے شمع پر گرتے ہیں وہ اس تہذیب سے مرمت و اجڑ
 لے گا جو اس کے طرز زندگی اس کے مذہب اس کے مزاج اور اس کے بنیاد و حکمت
 کے ساتھ مطابقت رکھتے ہیں اور اس کا زائد ہے ضرورت میں وہ اور اس کے
 مفاسد اور برائیوں سے دست کش نہیں ہو گا، یہی ایک طویل حوصلہ سے دینا ہے اور وہ کہ
 زندگی کا زمانہ آباد ہے اس کو اس کا احساس ہے کہ وہ متاثر سے چھوٹ گیا ہے، یہ

اندیشہ ہے کہ اس غفلت اور سستی کی طرفی کئے لئے وہ اپنی رسا و اتنی نیز ذکر وے کر اس کے
 ٹھوکروں پر چٹو کر پ گئے نگیں یا راستہ ہی سے بھاگ جاتے اور پھر وہ بات میں آجائے
 جس کی طرفی کبھی نہ ہو سکے۔

میں نے ان سے کہا کہ میرے نزدیک اسلام کا سب سے صحیح و سچائی کی بنیاد و مام میں صحیح
 اور طاعت و دردی شعور کا وجود ہے اور وہ صرف علمی و حوت و مام سے درطاعت و ان کی
 دینی قربیت اور اس کے مختلف طبقوں میں اس کا شعور پیدا کرنے سے وجود میں آسکتا ہے
 وہ سب سے مضبوط و صحیح نظام تعلیم اور دینی و نبوت کے ذریعہ آئے ہیں اس علم کو
 جو ہر رنگ و شہ سے بالاتر ہے اور جو ہر دود کا علم اور ہر عمارت تہذیب اور عمارت زندگی کی
 بنیاد و اساس ہے (یہی علم ہماری مطلوبات اور ان تحریروں اور کجاہات و انکشافات
 کے ساتھ صحیح کرنا ہے بن میں غریب و قویت ہے گیا ہے اور سترہ پر غالب گیا ہے پھر امید
 ہے کہ میں ان دونوں حالتوں کو صحیح کر دین میں کا یہ ہو گا اس وقت ہم ترقی کر سکتے ہیں کہ اس کا
 تمام عرب و ملک ایران جو اسلام کا کہہ سکتے ہیں، د مغربی ایک ہ کل دوسری شان ہو گی

اس سے ملتے جلتے تاثر اور احساس کا اظہار ایک مغربی فاضل (W. ERICH BETHNAN)

نے اپنی کتاب (YEMEN ON THE THRESHOLD) میں کیا ہے، مصنف نے ۱۸۵۹ء میں
 یمن کی مباحث کی جبکہ امام احمد کی حکومت تھی اور اس نے جدید ترقیات کے لئے پھر دینے
 بند کر رکھے تھے، مصنف مذکور نے اس طرح اپنی مسرت اور اندیشہ کا اظہار کیا ہے۔

”ہمد ما صری سہو تنویں اور اس آتشوں سے محرومی و ساج کل کی بہت کا نام ہا د
 مزدیات زندگی کے مالک ہونے کی خواہش نہ رکھنے کے اور وہاں کے لوگ بے غافلہ

ہے درپے تبدیلیوں سے دارو زراں ہو رہے تھے، خلاصہ یہندری کا حذر یہ مسالقات
 شخصی خاندانی اور اجتماعی محرکات اور معادلات کا نتیجہ تھے جن کے متعلق کوئی عیسائی کوئی
 نہیں کی جاسکتی کہ ان کا سلسلہ ختم ہو جائے گا، اس کا نتیجہ یہ کہ میں ابھی تک ایک جودی
 دودھ سے غلبہ ہے اس کی سمیت معرکہ اور اس کی منزل خمیر میں ہے۔

سنہ ۱۹۱۲ء میں اس کے حکمران امام احمد کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے
 امجد کے ہاتھ میں تمام سلطنت آئی وہ اپنے والد کے زمانہ میں وزیر خاں جبکہ حیثیت سے
 دنیا کے مختلف ممالکوں میں گیا تھے یورپ کے سفر بھی، بارگئے تھے اور دنیا کی نئی تبدیلیوں کو
 قریب دیکھ تھا، ان کو بدست ہوئے حالات کا استعارہ بارہ علم وادانہ ہو سکتا تھا لیکن ان کا
 منہ دار ایک ہفتے سے زیادہ نہ رہ سکا، وزیر خاں کو اس کی کارکردگی دیکھنے کا موقع نہ مل سکا اس کے
 حفاظتی دستے کے سربراہ عبداللہ رسال نے معری انقلابی حکومت کے اشارے پر بغاوت کر دی پھر کی
 انقلابی حکومت کے سربراہ جمال عبداللہ کی سرپرستی میں کہ جمال تھی پینا پینا کی بجائے سربراہ
 نے جوں جوں اہل اصرار کی تجدید اور کیونست نوازیابی کو اختیار کیا اور پینا میں تیزی سے
 تبدیلی لانے کی کوشش شروع کر دی یہ تبدیلی نامذہبی اصولوں پر تھی چنانچہ پینا حکومت کے
 اثرات یعنی زندگی کے جن گوتوں پر وہ بنائے تھے ان میں جدید مذہبی تمدن کا رنگ
 تیزی سے بڑھنے لگا، یہ شہری زندگی میں زیادہ ظاہر ہوا، دیہاتی آبادی سے قدیم رہنماؤں کے
 اثرات میں تھی اس لیے اس نئی حکومت کے سامنے سرخس الی اور نہ اپنی زندگی میں تبدیلی
 قبول کیا اس کی وجہ سے یہیں میں دو محاذ بن گئے، ایک انقلابی اتحاد جس کی ہلک ڈور جدیدانہ
 پرستانہ بن رکھنے والے قائلین کے ہاتھ میں تھی اور ان کی سرپرستی کے حال عبداللہ کی طرف سے
 تھی اور دوسری طرف قدامت پرستانہ زمین رکھنے والے لوگ تھے جن کی سرپرستی امام بڈ کے توسط سے

سعودی حکمرانوں کی طرف سے تھی، دونوں ہی ذوالکثکثش رہنی و عسکری میدانوں میں بیرونی چوری رہی۔

اس کشکش میں ملک میں تب ہی اُن "تقدیبی حکومت کا عمل دخل تھا کہ وہاں سعودی قیدیوں کو نصف تن بہن لیکن ملک میں اندر سہولتوں میں صدمہ ہوا۔ شہری زندگی میں اصلاح و ترقی ہوئی بلکہ قدم و جہد کے درمیان کوئی مفصل راہ نہ بن سکی، جدید پسند طبقہ جو کہ طاعت و اقتدار رکھتا تھا، اس لئے اس کے اثرات زیادہ پڑے، یہ جہد ملک کی زندگی کو خالصتہً نامہاں بلکہ طیارہ رنگ میں رنگنے کی کوشش کرتا رہا، وہ مصری طوطا جابل و عام و ران کے مذہبی و رفیق سرکار، پیشواؤں کا طبقہ تھا جس کی تعلیم و تربیت قدیم مدرسوں و مکتبوں میں ہوئی تھی، جہاں عصر جدید کے خطروں اور اس کے مسائل سے ذوق بحث کی جاتی تھی، وہ ان کے مقابلہ کے لئے ضرورت و وقت کے مطابق اس سبب، اسیر اختیار کرنے کی فکر کی جاتی تھی، جہاں کا نصاب و نظام ایسے لوگوں کو تیار کرنے میں بالکل ناقص تھا، جو وقت کے فتنوں کو بروقت شناخت کر کے ان کے مقابلہ کے لئے مؤثر نہ ہو، اختیار کر سکیں، حمانچہ یہ لوگ جن فتنوں و درفکار کے علمبردار تھے، وہ تبری کے ساتھ ملک کی زندگی میں اپنا اثر و مقام کھوٹی رہیں۔

یمن کے جنوب میں عدن اور حضرموت کا "اقتدار" ہے یہ ایک عربی ملک انگریزوں کے زیر اقتدار ہے، ساحلہ ماں انگریزوں ہی کے زبانی سے دو طبع بن چکے تھے، وہی ملنے پر بہاں کی چھوٹی چھوٹی سرکار کاوتتر کہ وہاں میں جنوبی یمن کے نام سے منسلک ہو گئے، اور اس علاقے نے انگریزوں کے رستے نئے تمدن و

ترقی پسندی کی طرف پیش قدمی شروع کی اگست ۱۹۷۹ء کو برطانیہ کے درمیان
 انتہا پسند کمیونسٹوں کے ہاتھوں انقلاب آیا چنانچہ ان کی سرکردگی میں اس پورے علاقہ
 میں قدیم روایات و زندگی کے خلاف جنگ شروع کر دی گئی اس طرح یہ اسلامی علاقہ نئی
 کارروائیوں کے نتیجے میں جلد اس تمام پر پہنچ گیا جہاں صرف چند برسوں کے فرق
 سے برطانوی راز افکار کی ترویج، شاعرین کا استہزاء اور صراحتاً مذہبی قدروں کو بڑے
 اکھاڑ پھٹنے کا عمل جاری ہو گیا، اسلامی زندگی کو مٹانے کے لئے وہ باتیں بولنے لگیں
 جو دنیا کے کافر ملکوں میں بھی عام طور پر نہیں ہوتیں، اور یہ عمل کمیونسٹ ذہن رکھنے والے
 رہنماؤں کی سرکردگی میں ہو رہا ہے جن کی تعداد ملک میں زیادہ نہیں ہے لیکن فوج و
 طاقت پر ان کی گرفت ہونے کے باعث ان کے اثرات دور رس ہیں۔

اصل میں جواب جمہوریہ یمن کہلاتا ہے اس میں مذکورہ بالا کیفیت موجود عرب کے
 سیاسی اثرات کی وجہ سے ایک حد تک کم ہے لیکن جنوب کا علاقہ جو عدنان و حضرت
 پر مشتمل ہے جنوبی یمن اور ڈیہا کرشک یمن کہلاتا ہے وہاں یہ مذکورہ بالا حالات پوری طرح
 کارفرما ہیں وہاں کی حکومت و زعماء روس اور دیگر کمیونسٹ ممالک سے بلا واسطہ
 وابستہ ہیں اور وہیں سے رہنمائی اور مدد حاصل کرتے ہیں۔

عالم اسلام میں انقلابات اور بغاوتوں کا اصل سبب!

صحیح دینی شعور اور اسلامی تعلیم و تربیت کا لاپرواہی ہے ان حالات کی اصلاح
 اور خوشگوار تبدیلی کے لئے بالکل کافی اور اس کا سامن تھا لیکن قیمتی سے وہ خود اپنی طاقت
 کو چھپا تھا، دوسری طرف مغرب کی مادی پرست تہذیب بے ساختہ اور بلند آہنگی کے ساتھ

”عزبت و مساوات“ کا لغو بلند کر رہی تھی اور قدیم طرز زندگی اور ماحول کو یکسر بدل دینے کے درپے تھی (خواہ وہ کسی شکل میں بھی ہو) اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سوسائٹی میں ایک عام بے حسینی اور بددلی پھیل گئی ان حالات کے خلاف دروں میں نفرت کراسب اور ناخوش کالوا پھوٹ پڑا اور انجام اور نتائج سے قطع نظر یہ آگ پر برتر ہوئی تھی، اسلامی حاکم میں جو آگے رفت فوجی انقلابات اور بنیادیں بنی ہیں اس کا راز اور اصل یہ ہے کہ بے حسینی اور بددلی ہے۔

تتالیف عالم اسلام میں ان انقلابات کی صلاحیت دوسرے ملک کے مفاسد میں اس لئے بھی نہ رہے کہ عام اسلام میں ہزاروں کورنیوں کے وجود ویں تصور و رویہ جدید پر حال وجود ہے، جو احتجاج و ناخوش اور اصلاح حال کی عملی جدوجہد پر کسی دلت آمادہ کو رہتا ہے اور لوگ غلط اور صحیح طریقہ پر موجود صورت حال سے بھٹکا رہا صحت کر رہے ہیں۔

بہر حال جب تک عالم اسلام کے کسی حصہ میں عام بے حسینی اور کورنی پائی جاتی ہے جب تک اس کے بعض ضیقوں کی غربت و افلاس کا یہ عالم ہے کہ اس کے راکھوں فرد کو بیک وقت کھانا اور بدن پوشنے کے لئے کپڑا میسر نہیں آتا، کھانا ایک حلقہ میں بے اندازہ دوست اور مہاجر، نذرانہ دہندگان، درخواہ کی دولت کا یہ چائی کے ساتھ انسان پر مبنی اور حوسن کی مدت تک جاری ہے، جب تک کہ مراد و اہل ثروت کے معیش اور شوق و تفریح کے نوسنگ تھیں، وہ ان نفس نفس بنے رہتے ہیں، جب تک جو است و انو مدگی عام ہے اور وہ کم کا بڑا حصہ ظلم سے محروم ہے اور عالم اسلام (جس کا بڑا حصہ مشرق میں آتا ہے) اس کے کسی حصہ کی یہی صورت حال قائم رہتی ہے جس کی تصویر بیسویں صدی کی ابتدا میں ترک کے مشہور اسلامی اسکالر و ادیب محمد فاکھ نے دیکھی صورتی کے کھینچی ہے وہ ساس طبعیوں کا ہے، روزانہ ۳۰ روپے سال کے غلامی جگ کرنے کے لئے آمادہ ہو جانا ہر طرح ترین قیاس ہے، محمد سائنس اس ایک نظم میں کہتے ہیں۔

لوگ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ تم نے مشرق کی نئے عرصہ تک یہاں تک کیا آؤ تم نے کیا دیکھا؟
 میں کہتا ہوں کہ دیکھا میں نے اس سرے سے اس سرے تکے وہاں سفید راجے سری قومیں
 ڈوبے پھولے ہیں بدھنوں، مسلمان، بکرگوں، کھنڈ میں بے تحاشیوں نے بڑے چہرے اٹھائی ہو کر کہیں
 عالی درجہ راجے، سرس، اور اعلیٰ عہدیں دیکھیں میں نے ظلمتوں کی جھلک دیکھی رہا گاڑی قابل غور
 برابریں طرح طرح کی ہیں وہاں سے بڑے جنگل، ٹھڈے جھونے، بکر کھیت، سب کو دھڑا، کھٹے
 ہاتھ پاؤں دیکھے میں نے یہ جماعت کے نام دیکھے، بھولا کھنڈ کا دشمن دیکھا، دن دیکھے
 جن کا کوئی عہد نہیں، راتیں دیکھیں جن کا کوئی صبح نہیں۔

جب کہ ان مالک کے محل و زمین اور نہایت ہی محنت پنے دینی فریضہ کی دایگی اور امور و
 غیا کے سامنے کلہ حق کہنے کی جرأت سے محروم میں اور نہایت بوجہ ہونے کے لئے شکست یا
 غیر اہم اختلافی مسائل پر جنگ، جدال اور زور زمانہ اور سرکشی ان کی روایت ہی رہتی ہے،
 جب تک کہ یہی ازبیدانہ ہر دفعہ نقوی، اعراب، نفس، اور صدیقی و بی جرات کی عملی شاہیں تقریباً عقود
 میں صاحب تک مخالفت پر ویسٹنگٹن، اور جماعت تحریکیں اور نظریات اسلامی سازشوں پر پور ڈالنے
 سے، اور بعض وقت عقلی، لاعلمی، اور ابرو، عمل ہوتے رہتے ہیں اور ان کو عالم اسلام کی اس
 آبادی میں کام کرنے کا پورا سوتل سکتا ہے، اس کے اجمال، اختصار و اصلاحات، کج
 مہاراجتیں ہیں اور ان کے قصود کو تقویت پہنچانے کا باعث بنتے ہیں جب تک یہ غیر فطری، اور
 غیر اسلامی صورت حال، ان اسلامی ممالک میں پھرتے رہے گی، اس وقت تک یہ ممالک مختار و
 ریاستہائے انشمار سے دوچار اور سیاسی و فوجی اقتدار کے بے ہر وقت، یا درہن گئے یہ ممالک کش
 فشان پہاڑ کے دہان پر کھڑے ہوئے ہیں جو کسی وقت بھی بھٹ سکتے ہیں۔

اس صورت حال کا علاج

اس صورت حال کو کوئی فوجی طاقت کوئی تعزیر اور سزا اور کوئی اقتصادیک نگرانی رک نہیں سکتی اور نہ اخباری اور ریڈیائی پریسیگنٹ لال و دولت کے ذریعہ تعلیق ضمیر کی خریدائی، سفارتوں کی پرنکلت اور نشانہ اور تقریبات اہل دین کو خوش کرنے کے لئے کچھ منصوبے ہیں الا قوامی اسلامی کانفرنسیں اور سینٹارجن سے ان ملکوں کی اسلام سے یکجہی کا وقتاً فوقتاً اعلان کیا جاتا رہتا ہے، محمد و ان کے اور دینی مظاہر میں انقلاب اور بغاوت کا راستہ رک سکتے ہیں۔

اس کا واحد راستہ یہ ہے کہ حقائق اور واقعات کا جو اٹ ودور اندیشی و صحیح دینی روح اور دینی بصیرت کے ساتھ سامنا کیا جائے اور ملک میں دین کی صحیح تعلیم کے مطابق ہمہ گیر اصلاح اور ضروری تبدیلی کے لئے حقوق دل اور انصاف کے ساتھ کوشش شروع کی جائے جن چیزوں کا انکار اور مستجاب ضروری ہوا ان کا مستجاب کیا جائے، جن اصلاحات کا نفاذ اور جن اسکیموں کا نفاذ ضروری ہوا ان کے آغاز میں دیر نہ کی جائے اسلام قرآن اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں اور اسلامی حدود کے مطابق معاشرہ میں مساوات اور انصاف قائم کیا جائے، اہل ملک کی خوش حالی اور فائز، رہائی کے لئے ضروری قدم اٹھائے جائیں، کم از کم جمہور کے ہر فرد کے لئے امکانی حد تک ضروریات زندگی کا بندوبست ہو، اس بے جا اسراف اور حد سے بڑھی ہوئی فتنوں اور فحش کو کم کیا جائے جو عوام کی حقیقی ضروریات تکلیف دہ ہوئے ہیں، دنیا اغیار اور اہل ثروت میں امتیاز کم، وہ اور ضروریات سے فاصلہ ال کے خرچ کا جدید و نفع بخش نفاذ، علی الفقہ پر عمل کر کے کاشتق ہو اور بقراویں، متعارف و ضروری اور اپنے کام سے پسینہ اور محنت و فعالیت سے اپنی ضروریات زندگی کے بندوبست کا جذبہ و نظام

تعلیم کو نئے سرے سے اس طرح ڈھالا جائے کہ وہ اسلام کے صداۃ و صوبہ اور عہدہ کے
تغیرات اور عہدہ و مسائل دونوں کے ساتھ ہم آہنگ ہو اور دونوں کے تقاضے پورے کرنا ہو اور یہ اس
میں ایک طرف ایمان یقین اخلاقی قوت استقامت اتوار استقامت و شوق دینی پر غور و
یقین اور اس کے لئے قرآنی کا جدید دوسری طرف قوت ایما و ترویج استقامت، بندہ ہی اور
وہا عہدہ کی پیداوار اور چرچا و نہایت کے ساتھ عہدہ کا تقاضا پورے کرنا ہو اور عہدہ کی
اس انتشار و رجحان سے بچنے کے لئے عہدہ میں اس کی طرح و اوقات و اسان اخلاقی حسن
اور اسلامی شعور پیدا کرنا ہوگا اس ذہنی اعتدال و درجہ ای اور ہی ہونے پر توجہ خاص کرنے
کے لئے ان کے اس بنیاد محکرات کا مکمل ازالہ و اصلاح و اصلاح و درجہ و ذکر و اس میں
کی ضرورت ہے اس لئے وہ عہدہ ہوگا جو اسلامی ممالک اور معاشرہ کے لئے عہدہ اور اس کے عہدہ
سے ہم آہنگ ہے اور جس نے خود کو ملی اور یہی بات و درجہ رکھتا ہے اور قوم و ملک کو معبود و دوست
ہے اور زندگی کی حد و ہرگز فروشی و رجحان و نشہ کے مقصد میں غفلت ہو سکتی ہے

واحد راہ

اسلامی مشرق میں کیا امر اس کے لئے اور مسلمان قوم کو بے حقیقہ و اسلامی زندگی و نظام
رکھنے کے لئے آج کوئی اور دوسرا راستہ نہیں ہے یہ وہ عہدہ علمی فقیہ میں عالم اسلام کو
در صحت ایک ایسی ترقی پذیر و علامہ اسلامی سو سٹمی کی تشکیل کی ضرورت ہے جس میں
اسلامی طریقہ زندگی کو بے علمی و تقاضی طرز اور نمود کا پورا موقع مل سکے۔

عَالَمِ اِسْلَامِ مِیں
 تَجْدُدِ وِیْ غَرْبِیَّتِ کی تحریک
 اس کے حامی اور اس کے ناقد

دوسرا موقع

دوسرا موقع شکست خوردگی، کمزوری، اور ایک عیسیت مند و سرگرم مصلحتاء بہت
اسے ہمارے سامنے ہے۔ اس کے سامنے رکھا ہے جو بھی اس بلوغ کو نہیں پہنچا، اور وہ یہ کہ عالم اسلام
کا کوئی حصہ اس مادی سستی اور باطنی خصوصیات سے دور ہی رکھنے والی جذبہ کو جو اس کا توڑ بنوں
کرنے والا ہے۔ اس کے سامنے مادی علماء، فکری رجحانات، مادی فکرو خیالات، اور سیاسی و اصلاحی
نظام پر ایمان لانے والے (جو عالم اسلام کے ماحول سے بہت دور بہت مختلف ہیں) اسے یہ سب
ہوئے اور اس ہی حالات میں اس کا شکلیں اور پیرزادہ ہوئی، پھر بے لک میں اس کی کمزوری راجح
اور اس کے ہر قسم کی ترقی کرنے والے اس کے بڑی سے بڑی قیمت اور کرنے پر، وہ ہو۔

ترکی کو مغرب بنانے کی کوشش اور اس کے اسباب!

اس طرز فکر اور طریقہ کار اس سے پہلے ترکی میں تجربہ کیا گیا، ترکی میں یہ رجحان بہت سے
طبیعی حوالوں اور ایک طویل تاریخ کا نتیجہ تھا۔

ترکی نے یک طوں غرضت کے ساتھ تیار، اور دشمن کے علمی و صنعتی ارتقاء کے ساتھ ہوئے
بنیوید کا مقابلہ کیا، اس نے یورپ کے معیاد علوم، ضروری صنعتوں، فوجی تنظیم کے طریقوں کو

اخذ کرنے اور ملک کو جوہر طریقہ پر نظم کرنے کے ضروری کام میں کوتاہی اور تغافل سے کام لیا، اور
 اور دینی رہنماؤں نے ملک و قوم کی علمی و فکری رہنمائی کے سلسلہ میں اس زہن و جربہ اور محنت کا
 ثبوت نہیں دیا جس کی ان کے مصیبت کے لحاظ سے توقع تھی اور وہ ان رجحانات کی مگرانی
 نہ کر سکے جو اس ملک میں تیزی سے داخل ہو رہے تھے جن میں سے بعض فطری اور جن کی بنیاد پہلے
 بڑے اور مفید و غیر مفید تھا جن میں تیز نہ کر سکے اور علم و فکر کا اسی سرحد پر کھڑے رہ گئے جس پر تہ
 علم کا قافلہ اٹھارویں صدی میں گزرا تھا۔ اور ان سب چیزوں کے برعکس کہ ترکی کے آخری سلاطین نے
 مذہب اور اختلاف کو اپنے مخصوص مصالح اور ذاتی مفاد کے لئے استعمال کیا ملک کی پس مندی کا فوجی
 انحطاط، مسلسل شکستوں اور ذلت انگیز ناکامیوں میں ان سلاطین کا بھی کبھی دخل ہوتا تھا،
 بعض اوقات ان سلاطین اور ان کے وزراء اور ارکان سلطنت نے دشمن سے بھی سادہ باز اور
 قوم فردوسی سے بھی احتراز نہیں کیا، یہ واقعات اگرچہ انفرادی تھے، لیکن جیسے دیکھے انہیں تھے،
 اور جو ان طبقہ کی رافرونگی کا اپنے اندر رہا حساس ہی رکھتے تھے۔

دشوار اور نازک مرحلہ!

اسی صدی کے آخر میں ان کا جو صورت حال کا سامنا کرنا پڑا تھا، وہ فطری اور قدرتی
 ہونے کے باوجود ایک اسلامی ملک کے لئے اپنی نوعیت کا پہلا تجربہ تھا، اسلامی معاشرہ کو اس پہلے
 درجہ کے تجربہ کا گونا گونا تھا، پہلا تجربہ وہ تھا، جو پہلی اور دوسری صدی کے اسلامی معاشرہ کو
 پیش آیا تھا اس کی نوعیت یہ تھی کہ اسلامی معاشرہ طاقتور، نامور اور زندگی دار زندگی کا صلاحیتوں
 سے بھرپور تھا اس کی حقیقت مذکورہ غائبانہ کی تھی اس کے باقیابلہ دنیا کی دو دیم و عظیم
 آئینہ صیغہ کے لئے یہ خط پر صحت کا کتاب اسلامی دنیا پر سلامتی کے غور و خوض کا اثر

تہذیبیں نہیں بلکہ مغرب کی روش و دیوانہ سبب دوسری مشرق کی دیوانہ بنیں۔ دوسری تہذیبیں
 قدیم دینا کے علوم و فنون، تعارف و ادب، فلسفہ، اٹھارہویں صدی کے دور میں و معاشرت
 کے ترقی یافتہ طریقوں سے ملنا، ان تہذیبوں، اسلامی سہولتوں کو سہولتوں کے احساس کہنتی سے ٹھوکر اور
 خود کشی، دور دور علم و ہی کی دوست سے بھر پور تھا، مگر کسی دینی غلامی اور محبت کے اپنی ضرورت
 دہریہ حالات کے مطابق ان ذخیروں کے استفادہ کو کیا جس چیز کو سب سمجھا اس کو جبہ خدکریا دوسری
 کو مناسب سمجھا اس کو پہلے اسے سہولتوں میں ڈھکا پھر اس کو اپنی ہیج جگہ پر کر دیا اور غائب ہونے
 کی بنا پر یہ استفادہ اور اقتباس اس معاشرہ کی روح اور اس کے انقلابی رجحان پر اثر انداز نہیں ہو سکا
 دوسرا تجربہ وہ تھا، عباسی سامی معاشرہ کو ساتویں صدی میں اس وقت میں آیا حبش تارک
 نے عالم اسلام کے مرکزی حصہ پر قبضہ کر لیا اور ملتان میں اس کی طور پر ان کے مفتوحہ اور رگسوں ہو گئے
 اس وقت اسلامی معاشرہ کو جس فلاح سے سابقہ پڑا وہ تہذیب و تمدن، علم و فن و قانون و دستور
 میں یا مکمل رچا، یہ دور تہذیب و تمدن تھا، اس کے پاس نہ کوئی تہذیب تھی نہ زندگی کا کوئی نسخہ معاشرہ
 اجتماع اور دینی دستور کا اعتبار سے وہ اس انداز میں تھا، جو صحیح تھی، وہ جنگجو، توڑ مکی ہو کر
 ہے اس کا یہ یہ ہو کر مفتوح، اسلامی معاشرہ کے سامنے فلاح کا تہذیب معاشرت فلسفہ و بہت
 اور افکار و اقدار سے متاثر و متغیر ہونے کا کوئی حقیقی سوال نہیں تھا، اس کے برعکس غارت و قوم رور
 بردار اپنی مفتوح اقوام سے متاثر ہو کر اپنی تہذیب و تمدن کی اپنی مخصوص اقوام کی تہذیب و معاشرہ
 علوم و فنون اس کے ترقی یافتہ طریقہ زندگی اور اس کے اعلیٰ دینی عقیدہ اور خیالات سے متاثر ہو کر
 چلی گئی، باقی اس نے اپنی مفتوح اقوام کا دین اور ان کی تہذیب و تمدن کی طور پر قبول کر لی اور ان کے
 سانچے میں، دھل کر جو کہ اس کی پاساں اور اسلام کی پر جو شہر علمبردار اور محاذ بن گئی۔
 لیکن عثمانی ترکوں کو انیسویں صدی کے وسط میں جس صورت حال سے سابقہ پڑا وہ ان کی دلوں

بہتر صورتوں سے مختلف تھی وہ اگرچہ آزاد اور یک بڑی سلطنت کے ملک تھے، لیکن مروجہ ملت کے ساتھ خود ستاسی اور خود اقتدار کی کا جو بہت کچھ کھو چکے تھے، ان میں دو قرون اولیٰ کا جوش کھا شایانہ و یقین کی وہ طاقت اس کے بالمقابل مغربی تہذیب نئی زندگی نئی قوم سے نمودار نئے جوش و ہوش و نئی سنگوں سے سکھوتھی وہ اپنے ساتھ ایک ایسا صنعتی علمی و فکری انقلاب لایا تھی، جس کے حدود و زبر و آودیس سے وسیع تر ہوتے چلے جا رہے تھے، جس سے صرف نظر کرنا ان ترکوں کے لئے ممکن نہ تھا، جن کا مرکز سلطنت یورپ کے قلب میں تھا، اس تحریک کو کامیابی سے گوارے کے لئے وہ اس سے فتح مند و حریف سے بچنے کے لئے، ان کو رہنمائی دے گزشتہ اسلامی تاریخ سے مل سکتی تھی جس میں اس قسم کی کوئی نظیر نہیں پائی جاتی، نہ موجودہ عالم اسلام سے جس کے لئے یہ پہلا تجربہ تھا، اور جو خود ترکی کے میدان میں پیش آ رہا تھا، وہ پورے عالم اسلام کی ترکی بنیاد پر نظر مبی ہوتی تھی کہ وہ اس مسئلہ میں کون سا موقف اختیار کرنا ہے، اور مکمل اسلامیہ کو کیا رہنمائی دینا ہے؟

اس نازک حدود شواہد میں سے جہد و جدوجہد کے لئے اعلیٰ درجہ کی ذہانت، سلام اللہ علیہ تہذیب کا گہری واقفیت اور بہت بڑی جرأت کی ضرورت تھی، یہ درحقیقت ایک مجتہد انکام تھا جس کو ترکی کو چارہ ہمارا انجام دینا تھا، جس میں حدود عالم اسلام اس کی تقلید و پیروی کے لئے تیار تھا، اس کی کام کی تکمیل پر عالم اسلام کے تہذیبی و فکری امور کی حد تک نئی دنیاسی مستقبل کا بھی انحصار تھا، اس ضرورت کو نہ تو ابھار سکتا تھا، نہ سرسری طور پر اس سے گور جا سکتا تھا، اس کے لئے کوئی مہلت لی جا سکتی تھی، یہ ایک ناگزیر فریضہ تھا جس کو جلد سے جلد ادا ہونا چاہیے تھا، اور جس کو ہر مسئلہ پر مقدم رکھنا چاہیے تھا۔

قدیم و جدید کے درمیان

اس فریضہ کی تکمیل کے لئے ترکی کے دیگر وہاں پر نظر پڑتی تھی، ایک قدیم علماء کا گروہ بھی ہوا

نے کہ یہ اہل حق و وعدہ ہوتے تھے۔ ایک دو صفحہ اور خطرات کی گئی ہے
 ہر جگہ تک۔ صرف جو بزرگ کا ہنسی و نکتہ کہ کہے میں رہا تھا۔ اس رو سے
 سلطان سلیم نے اس وقت کے اس میں مقرر نمودر شدہ ۱۵۳۳ء کی
 فتویٰ منیاب اور حدید صدمات کی بھی جماعت کی تھی جو انھوں نے ترک و عسکری و علمی
 کی نظر سے عرب کی ترقی و ترقی کے وقت بدلتے ہوئے تھے۔

جس مکتبی سل کا معنی ہے (جو پس برس در سن ماخوذ ہے) ملک کی جملہ حد و
 اولیٰ طرح کے علم گاہوں میں ترمیم بھی کر کا شومہ ہیں کی بے غرضی و مستغنی سے
 ایسی ہی بل و میں کی علم معرب کی مادی کی غیر محدود و محدود و عقیدت مادی اندر و مخرجات
 و جہات کے سامنے مکمل سپر فلکس گریز ہو گیا۔ اس سلسلے میں دریں اہل حق و وعدہ
 تھے جو معرب فلسفہ و جہات کی عقیدت پر در ہوا اور محسوس کر سکتے ہوئے اس کے مکرور حصے میں
 کس جگہ اور اول و آخر سے کام لیا گیا ہے کیا چیزیں ترک کی گئی ہیں جو عام اسلام کی توجہ رہنا
 تھا۔ مفید ہیں اور ان سے استفادہ و تقیہ جس جو بزرگ سرور کی ہے اور کیا چیزیں اس کے
 مزیت اور تالیف دنیا میں اس کے نظام اور کردار سے مطابقت نہیں رکھتیں۔ اور اس کے
 بلند و متبرکات براسات نہیں تھیں۔

اس میں کئی رہنما و تالیفیں اور جو تعلیم حاصل کرنے والوں پر حسرت تھی جن کی تالیف
 رہا ہے علی گڑھری تیار و یادہ لوگ تھے جن میں اس کا زندگی کے کچھ خاص تجربات علماء اور
 قدماء پر سنو کا اسرہ مہری نے تو بھی اور محمود و تنگ نظری قدیم نسل اور اس کے رہنماوں میں
 لائق اور فو و مل کے تھے۔ ان کا تجربہ کرنے اور ملک میں اصلاح و سائنس کی عام ملاحظہ کے
 منہ ہونے پر تعلیم و تربیت کے موجود نظام سے متفہم و غنی بنا دیا تھا۔ اور ان کی کوششوں سے

”مغرب بن دیے کے کام پر تیار ہو کر بہتہ کر دیا تھا۔“

ضیاء گوک الپ اور ان کا نظریہ!

تکوی و دہنی تعمیر کے میدان میں ترکا کو ضیاء گوک الپ جیسے لوگ ملے جنہوں نے بلند آہنگی اور جوش کے ساتھ ترک کو اپنے ماضی قریب سے علیحدگی اور خاص قومی اور مادی بنیادوں پر تعمیر و تشکیل جدید کی دعوت دی۔

ضیاء گوک الپ کی ولادت دیا بکر میں ۱۸۷۵ء یا ۱۸۷۶ء میں ہوئی، اس کا خاندان حکومت کے اعلیٰ اہلکاروں پر فائز رہا ہے، طبری سکندری اسکول کے بعد دیا بکر کے سکندری اسکول میں داخل ہوا، اس کو اردو، ریاضی کا خاص ذوق تھا، تاریخ سے بھی اچھی واقفیت تھی، اسکول ہی میں ضیاء نے فریپ اور شریات کی تعلیم شروع کی، اپنے فاضل چچا کی مدد سے مفکرین اسلام، غزالی، ربوی، ابن عربی، ابن رشد، ابن سینا اور فاضل وغیرہ کا مطالعہ کیا، وہ امام غزالی کے ”العقد فی الصلوات“ لے سہو، ترک کا حاکم عالمہ ادیب عالم اپنی کتاب ”ترکی میں مشرق و غرب کا کشمکش“ میں ”تجدید و ترقی کے“ رکان پر تبصرو کرتا ہوئی لکھتی ہیں۔

”وہی دور ترقی کے دوران ترک چھوٹے درجہ کے سرکاری کارم یا وہی انگریز تھے، ابتداء میں انہی ایک ہی شخص پر تھا، ان کا علمی تاحیت رکھتے تھے، وہ تکریم و تکریم کے کام لے کر پائے اور نئے نئے ذائقے فرق سمجھ سکے، گرد لوگ، جو سے ذیلہ قریب اور جامع، یہی پیدا کرتے، ان میں زیادہ تعداد مقصد غیر کیا، اندرون کی توجہ، تاحیت پرستی اور نئے جہاں میں خود میں، وہ اپنے مقصد کے حاصل کرنے کے لئے سب کچھ کر لیتے تھے، اس لئے گو وہ اعلیٰ مقصد رکھتے تھے، مگر ہر طرح کے دسائل پر محکم اختیار کر لیتے تھے۔“ (ص ۱۷۰، ۱۷۱ ترجمہ شاہ کردہ جامعہ اسلامیہ دہلی)

سے رہا دوں اور تمہارا میں نے کر دیا، وہی شخص ہے، مارا ہوا وہ دانا حاکم اعلیٰ۔
 فرانس کے انکار و حیالات ترکی کا بعدہ مسل کے تو میں جوش بہہ رہا تھے، ضیا کے اسکول
 کا ہیڈ اسٹر اراؤن اور فریب سدی کے خیالات رکھتا تھا اس وقت دو بکر میں ترکی بنایا
 و حریب سینڈ کا کلبہ جلاوطن رہا موجود تھا، جس سے نہانے والے پیرا کئے، ضیا نے یہ
 سلسلہ میں افریقہ میں ضیا، شاہ احمد حسن آفریدی وغیرہ کے مصائب پڑھے بعد مرقہ حودت
 کی آمد کے بعد اس کا جذبہ تحریک سے اڑتا پڑھ گیا، پیکر ڈاکٹر محمد تھیں، اور مسکلی (HAECKEL)
 بمتز (BUCHNER) ایپنسر (SPENCE) اور لی بون (LE BON) سے بہت متاثر تھا، اسی
 زمانہ میں ایک یونانی استاد کے اثر سے اس کے اندر عقیدے و عقلیت کی کشش پیدا ہوئی
 اس نے اسلامی فلسفہ اور تصوف سے تسخیر حاصل کرنی چاہی مگر قبول اس کے اس میں اس کا مینا
 نہیں ہوئی اور وہ ارتیا بیت (AGNOSTICISM) میں گرفتار ہو گیا۔ ۱۹۰۹ء میں وہ قسطنطنیہ
 گیا اس کو صرف و طب پیری کا کالج (VETERINARY COLLEGE) میں وٹیفیل سکا اسکین تعلیم سے
 فائدہ بہا مست سے چسپی لیتا تھا، نام کی بنا پر انھیں اتحاد و ترقی کا کارکن بن گیا، حوزی مین کی طرح
 حنفیہ کام کرتی تھی اس کی بعض با حیدر تقریریں کی بنا پر کالج سے اس کا خروج ہوا اور وہ گرفتار
 کر دیا گیا جیل سے چھوٹنے کے بعد اس کو دوبارہ کر میں نظر بند کر دیا گیا، اس مرحلہ میں اس نے گہرا مطالعہ
 کیا، اس کی توجہ اور محنت کے واسطے مضامین مغربی، بالخصوص فرانسیسی فلسفہ سائیکالوجی اور روشنیات
 تھے وہ جلد دیرنگی کی تربیت پندہ عصر کی مرکزی شخصیت بن گیا، ۱۹۰۶ء میں اس نے ضیا کی
 قیادت میں جابرانہ نظام اور انتظامی مشیر کے عنوان بنو ت کر دی، ۱۹۰۹ء میں سلطان
 عبد الحمید خاں کا اعزازی کے بعد ضیا اور اس کے رفقاء آزادی سے کام کرنے کے قابل ہوئے
 اس نے روایات پیام ۱۹ اور ۲۰ء جاری کئے۔

قدیم تہذیب کے امتداد و مسلسل کی ایک شکل ہے جس کے ستون اور حفاظت میں (مسل اس کے) ترکوں کا خاص حصہ رہا ہے، وہ اپنے ایک نھموں میں لکھا ہے:

”سرانی تہذیب و حقیقت بحیرہ دم کا سندس کا اسد“ (UNION) ہے اس

ہمد (جس کو ہم بحیرہ دم کے منطقہ کی تہذیب کہتے ہیں، کے نام ساری (SWIRIANS) بھی

(SCYTHIANS) (PHOENICIANS) (HITHITES) کے نام سے جلتے تھے

تاریخ میں حکیم برالوب سے بنے مکہ طردان دور کا وجود ہے؟ میں نے گروہ ایسا کے

قدیم ہند سے ہندسے ایجاد تھے، میں نے گروہ بعد عمان و کوئی اس سندس کو بری دن

ور اس کو یورپ تک پہنچا، پھر مغربی و شرقی وسط دور کے جانور کے بعد آگوست وریب

کی تاریخ میں انقلاب مدد کیا، اور اسی میں پریم مغربی تہذیب کا اثر دیکھا اور ہمارا اس میں معترف

مغربی تہذیب کا اختیار کرنا کیوں ضروری ہے؟ اس انتخاب اختیار کے نتیجہ میں کیا

انقلاب رونما ہوگا اور ترکوں کے جدید مردہ میں کس طرح نئی قوت اور نئی روح پیدا ہو جائے گی؟

اس کا جواب دیتے ہوئے وہ لکھتا ہے۔

”جب کون قوم ہے ستودار تھا، لاکھ بڑا حاصل طے کر چکی ہے نوپ تہذیب کا تبدیل

کر ابھی ضروری سمجھتی ہے، جب ترک علم بدوش قبائل کی حیثیت سے وسط ایشیا میں تھے

تو اس وقت وہ مشرق بعد کے تہذیب کے اثر میں تھے، جب سلطنت (عثمان) کے عہد میں

”لے تو بد نظمی دائرہ اثر میں داخل ہے اور جبکہ وہ عوامی دور حکومت کے طوفان نقل

ہو رہے ہیں، انھوں نے سرانی تہذیب کو قبول کرنے کا مقصد، اوارہ کر لیا ہے“

وہ ثابت کرتا ہے کہ اس انتخاب سے ترکوں کی، سلام سے علاحدگی ضروری نہیں۔

محب اہل مرتبہ بنے و قرویب و محلی کے اثرات سے، اور کیا اس وقت دوسرے دیکھو کہ کس
عبداللہ ایسے دیکھو کہ کس حرج کا علاج معلوم سمجھتے تھے، چنانچہ روسی قوم کو بریطانی ہندوستان آباد
کرے میں اور مغربی ہندوستان آتے کرے میں اہل اس عظیم کو سمجھتے دنیویوں کا سامنا کرنا پڑا، یہ
جائے کے لئے کو کسی ملک کو محدود معرے میں لڑنے کو پوچھتے تھے، لیکن ان کے لئے کیا وسائل اساس
اختیار کئے جاسکتے ہیں، تاریخ اصلاحات اہل اس کا مطالعہ کرنا چاہئے، اس زمانہ میں لوگوں کا
خیال تھا کہ روسی رقی کے اہل نہیں ہیں، لیکن اس انقلاب کے بعد انھوں نے نئی تہری کے
ساتھ ترقی کو مرحلہ طے کئے، یہ ساری حقیقت اس بات کے ثبوت کے لئے بالکل کافی ہے کہ
مغربی ہندوستان کی ترقی کا وقتا ہر وہ ہے۔

پھر وہ یہ ثابت کرتے ہوئے کہ آزادی اور قومی وفاداری کی حفاظت کے لئے مغربی تہذیب
پر اپنا اقتدار قائم کرنا ضروری ہے، کہہ رہا ہے۔

”مگر کوئی ہے ایک راستہ تو ملے اختیار کرنا ہوگا، تاہم مغربی تہذیب قبول کریں یا
مغربی حقائق کا علم رہا پسند کریں، لیکن ایک بات کا فیصلہ کرنا ضروری ہے، ہندو نے
لام نہ کرنا، یہی حریت کی حقائق کے لئے مغربی تہذیب پر اپنی سیاست قائم کرنا؟
خیر، گو کہ آپ ترک جدید کے فکری معادلوں میں اہم ترین حقیقت رکھتے ہیں، اس نے
وہ فکری اس اور جدید نقطہ نظر میں آیا جس پر قومی و اصولی حیثیت سے اس جدید ریاست
اور جدید معاشرہ کی بنیاد رکھی گئی، پروفیسر نیازی کہیں نے اس کے منتخب مضامین کا جو مجموعہ
شائع کیا ہے، اس کے مقدمہ میں اس حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ ترکی کی جدید اصلاحات کے
اسی امکانات پر اس کا اندازہ غلط تک چھایا ہوا ہے، وہ کہتے ہیں۔“

اگر برضیا گوئیں کہ اس کا انتخاب اتارک کے انقلابی اصلاحات کے ابتدائی دور ہی میں کیا

تھا، لیکن ان کی کھربوں میں وہ حیالات رہے جہاں میں جیسی ان اصلاحات کی مہم و

کہا جا سکے، اسلامی اصلاح کے پسند میں ان کے حالات کو سب سے زیادہ نقصان زد

شدہ سکولارزم کے اس عہد میں جو اس کے بعد فوراً ہی شروع ہو گیا تھا، پھر بھی سرکاری سطح

پر دیکھ کر وہ مدد دے رہے، اتارک کی پالیسی سے اپنے کو دھماکہ سے بچانے کا کام لیا، جو جانے

کونکر حلقہ کے شخص ان کے تصور ان کے مغربی قومیت کے نظریہ کے منطقی نتائج

سے وہ ہی مختلف تھے، حلقہ کے موضوع پر ان کے عہد کے مددگاروں کی قوم پرستی کو

کہا "قافلی" اور میں ان کو ایسا دیکھتا ہوں کہ اس میں "جہانناؤں" میں رہی تھی، اس کے علاوہ

ہم جانتے ہیں کہ یہ مندرجہ میں ایک روزم اور آزادی ضمیر اور آزادی فکر کے جو مفاد ہیں، وہ ابھی

تعمیم سے نکلی ہوئی ہیں، کیونکہ ۱۹۲۴ء میں جو دستور سامی بنانے کے لئے کمیٹی مقرر کی گئی

تھی، وہ اس کے ایک ممبر تھے، اتارک نے شری اصلاح کی جو انقلابی پالیسی اختیار کی تھی،

وہ اپنے کو بدیم و ہنگامہ کہتے، اگرچہ عمل میں ان کے بعض نظریات سے بہت دیا گیا، پھر بھی

تارک کی حد تک اصلاحات کے، سامی نکلات پر بھی ان کا انداز فکر بہت تک چھایا ہوا ہے۔

اگلے عمل کو وہ ضیاء گوئیں کہ اس کا فکری و علمی کردار بیان کرتے ہوئے ایک فکر کا قائد اور

ایک کتبہ فکر کے بانی کی حیثیت سے اس کی اہمیت کو اس طرح واضح کرتے ہیں۔

اگرچہ موجودہ عہد کے ترک، دبیروں کی عالمی کی تصبیحات کے مقابل میں تاریخی جھوٹ

اور اختراعات پر ان کی خود تحقیقات زیادہ وقت نہیں دے سکتی ہیں، لیکن اس راستہ کے امام

اور بانی ہونے کی حقیقت سے اس کے مرتبہ میں ملنے کوئی فرق نہیں آتا ہے، اگر اس کے بعض تصبیحات

حیدر کی میری راجھہ دے گئے ہیں، اگر وہ آج صبح سمجھ جاتے ہیں، دیرانی میں پوری مدت
 میں طرآن ہے مگر اس کے روبرو میں وہ ہے، دھوئے جاتا ہے جاتے تھے وہ اس کا سب
 بہہ کہ نظر اب اس میں جو گئے ہیں اس میں اس کے تڑپ گزرائی، وہ اس کا مگر
 وہ سب کا بہہ ہیں۔

ترکی کا تقلیدی کردار

میرلی تہذیب پر پرست تانم کر کے کی حکومت کے عامل دور نہا (جن کی قیادت میاں گولک
 الہ کنہے تھے) عام اسلام کے آزاد فکر اشخاص اور منصف موجدین کے حلقہ میں بڑے، حجاز
 کے مستحق تھے اور دنیا کے سبھی ثقافتی، ورہما می ہفتہ میں ترکی ایک ہم ترین کردار اور کنگنا
 تھا اگر وہ خیر تہذیب پر واقعی اپنی سیادت قائم کر لیتا، وہ اس پر قابو پانے کے بعد اس کو اعلیٰ
 انسانی و اسلامی مقاصد کے لئے استعمال کرتا اور اس آزاد خیال قائد کی طرح، اس میں ترمیم و
 تصرف کرنا جو سچے اور وہ کا بالکل مختار ہے، اس مجتہد عام کی طرح جو اپنی عقل خداوند سے
 سوچتا ہے، وہ مشرق کی ان اسلامی قوام کے لئے ایک قابل نصیحت نمونہ اور قابل اصلاح حجاز
 پیش رو اور عیسوی ابن جات، جو مشرق و مغرب کی اس زبردست کشمکش کا شکامیہ اور تہذیب
 حیدر کے کھلے ہوئے پیچ کا سامنا کر رہی ہیں اور جن کے نزدیک ترکی ہی وہ سب سے پہلا مسلمان
 ملک ہے جس کو مغرب و مشرق کی کشمکش کے اس محرکہ قوتیں سے گزرتا ہے اور مغربی تہذیب اور
 جدید فلسفہ زندگی کے بڑھتے ہوئے سیلاب کا روبرو سامنا کرنا پڑا۔

لیکن افسوس کہ یہ نئی پشاور شہرہ نصیر نہ ہوا جو کچھ یہ وہ صرف یہ کہ ترکی نے مغربی تہذیب

کی نقلی مطالبی اصل شریعہ کر دی وہ محرم تہذیب کے اس کھوکھلے مظاہر اور سطحی اصلاحات میں
 الجھ کر رہ گیا جن سے قوموں اور تہذیبوں کی زندگی میں کوئی حاسم فرق واقع نہیں ہوا اور نہ اس کا
 حقیقی ثبوت اور سیاسی عظمت سے کوئی اصولی تعلق ہے اس اقدام نے ترکی کو اپنے اضنی قریبے
 دور اس شاندار علمی ترکہ اور ذخیرے سے بے تعلق اور محروم کر دیا جس کی تعمیر و ترقی میں کثیر استعداد لائق
 ترکی نسلوں اور داعیوں نے شاندار حصہ لیا تھا۔ اس نے اس ترکہ کو جس کے مضبوط ہاتھوں میں
 کل تک دنیا کے اسلام کی سیاسی قیادت و توحید تھی اس کے لئے لکھتا: جہنمی اور پرہیزی بناو، اؤ
 ملک کے سربراہوں اور ان عوام کے درمیان ایک زبردست خلیج قائم کر دی جو ایمان و محبت اؤ
 دینی جذبہ سے معمور و مخمور تھے جن کے جذبہ کی خوب و عظمت کے سامنے دنیا کو بار بار عسرت و اعتراف
 کے ساتھ سوجھ بکھنے پر مجبور ہونا پڑا تھا۔ اور جنہوں نے (ملک کی داخلی کمزوریوں اور فوجی حکام کی
 بددیانتی و روحیاست کے باوجود بھی) یورپ کے متواتر حملوں اور مسلسل سازشوں کا مقابلہ کیا
 تھا اس جیروا شہنشاہ و مقلد انا اقدام نے قوم سے اعتماد و سرخوشی اور جوش و دگرجوشی کی وہ
 دولت بے بہا چھینی لی جو اس عظیم مسلم قوم کا انبیاز و خصوصیت رہی ہے اس نے ترکی کو معاشرہ
 میں اضطراب و انتشار نہیں دلی، افسردگی اور بالو سی پیدا کر دی۔

جدید معاشرہ کی تشکیل کے لئے ترکوں کے دینی شعور اور اسلامی جذبہ کو کچنے کے لئے
 اور قوم کا رخ دایستہ قوم پرستی اور منزلی تمدن کی نقالی کی طرف پھیر دینے اور اس کو ایک محدود
 دائرہ کے اندر محدود کر دینے کے لئے اس سنگ دلی اور تشدد سے کام لیا گیا جس کی نظیر کبھی نہ ملے گی،
 اس کا شکار زیادہ تر وہ لوگ ہوئے جس سے ملک قوم کو بے حد فائدہ پہنچنے سکتا تھا، ترکی کے حکمرانوں
 میں جس و مجبور عوام کے درمیان غفلیت اور غرض فکر کی کشمکش آج بھی موجود ہے ایمان کی چٹکاری
 دلوں میں اب بھی پوشیدہ ہے اور ادنیٰ اشارہ اور معمولی تحریک سے وہ دلوں کے اندر پھٹک اٹھنے

کے لئے تیار ہے

معروف ہدیہ کا اصطلاح کے معنی میں ترکہ کا، درجہ میں تیسری پارٹ تھا جو ترکہ کی مجموعی قیمت حد تک جو رکھتی بلکہ جی و جو صمدی سے نہ نکالے گا اس ہدیہ پر چار سو ت ۱۰۰۰۰ نام رکھے گئے جو ہزار ہر سو سے کم تھی جس کو جو صمدی کو گزرتے گزرتے تھا میں لکھا تھا کوئی تھوڑے درجہ کو سستی میں کہ وہ ملک قبضہ پر ہر کرے اور اس وقت وہ میں کرے میں پوری طرح کام رہا کہ کا پٹ صرف ۱۰۰۰۰ کرے بعد میں، فعل رکھ کا تو رہا ہے، وہاں میں سے کم چاہے اس دور میں تو حاضری علوم میں کوئی متعارف ترکہ میں پیدا ہو رہا دوسرے علوم میں کوئی قسم غصہ سورہی رہا اور فلسفے کے سبب میں کسی سے دور رہا اور کتب خانہ کا، بی بی کو غصہ ہوا کہ کوئی اسی شخصت سامنے آئی جو اس زمانہ میں کسی ایسی چیز کا ہندو کرے جس کی کلمے جو کوئی علمی غصہ اور دقت دیت ہو یہی وجہ ہے کہ یہ قوم کے سب سے درجہ کی قوم کی حیثیت سے معنی مالک کے درجہ پر رکھی ہے ترکہ کا موجودہ اصطلاح میں رہا تھا علم میں لائق نامی وہ دینی حسب و گزمرہ حوش، اصلاحی اور محرکات اور ہر مہم میں دست درمہائی کی نعمت کسی طرح سے میں نہ سک جس کی قرآن ترکہ کو دینی چوٹی ہے۔

نامق کمال

معنی تہذیب علوم سے استفادہ کی راہ و تہذیب و دعوت، اور ترکہ کو معرب ہدیہ کے تعلق کی نوعیت کی بہتر وضاحت رک کے یک ہی میں دو مفکر میں کمال کے فیاضات و حقایق میں

نہ اس کمال شہسوار (Ahoosht) میں بہرہ، وہ ایک خاص اصل، وہاں یہاں کا موجودہ طور پر (مطابق)

مقی ہے تبھی تک سفر سے ان شعبوں میں استفادہ کی دعوت دی جیونیک وجہ سے منزل اقام کو ترقی
 ۱. مال مشاکا، عربی، فارسی اور عربی تعلیم، ای، سرہ سال کا عمر میں حکومت کی تازہ دست میرا اصل ہوا، وہ وہاں وہیں
 رک کی تہیہ و تکمیل و کثرت ملی رہی، و اسی شعبہ میں ۱۳۳۵ء و ۱۳۳۶ء سے سترہ ہزار اور ان کے مشورہ و اثر سے ہزاروں
 کی ادارہ میں شامل ہو گئے، ۱۳۳۷ء میں جب شہر اس کی ترس میں چاہی ہو اس نے اسی واسطہ کی دولت سمجھاں وہ
 کبھی سی اخیری ہو اور حال نگار کی تعریف سے گویا ہوا ہے، چار جہات میں مذکور حالات اور حکامین کی پراساس ۱۳۳۷ء
 میں اسے علی ترکی وطن کر، پڑا، اس سے خلا وطن کے تین سال میں مدد پر اس اور وہی تاسی سر رکھے، وہاں اسے صدر
 قانون اور اقتصاد و سیاست کا مطالعہ کیا، ۱۳۳۸ء میں ترکی واپس ہوا، اور وہیے شہر آغا خانہ دارا و وطن کے قیام میں رہے
 آزادی اور عرب وطن کا عام طور میں پیدا کر دیا تھا، وہ فرس جلا وطن کر دیا گیا، ۱۳۳۹ء میں سلطان عبدالعزیز کی
 معروفی کے بعد واپس ہوا، لیکن پھر بعد حکومت کا مستور ہو، اور پھر ترکی کا آخری سال میں طرمدی یا جلا وطنی
 میں گذار کر ۱۳۴۰ء میں وفات پائی

سفر و تفریس (BEARNED LEWIS) اپنی کتاب (THE EMERGENCE OF MODERN TURKEY) میں

لکھتا ہے۔

۱۰ اپنی پرجوش حب وطنی اور ان کے باوجود ناخوشگوار کمان میں ہر پوزیشن سہولت تھا، ان کے مقاصد میں
 یہ تھی، اور وہ وطن ترکی کا تذکرہ کرتے ہیں، اگرچہ اس کی سبب طرف کے بجائے علاقہ ہے، جو وہ اس کے تصور
 میں ایسا سمجھتا تھا، اس اسلامی ہے، جسے قتل و سطوت کا تصور تھا، وہ اپنا کچھ دینی و مذہبی کی شدت
 کے ساتھ مسلمانوں کے دینی و مذہبی عقائد سے وابستہ ہوا، چاہے اس نے عیسائیوں کی عقائد کے
 یہاں پر جو یہی رہتے تھے، قید کیا کہ وہ مسلم اسلامی عقائد ہیست کے نقطہ میں، کام نہ کرے، بعد ازاں
 چونکہ اسے جدید حالات بخیر اور روک کر دیا گیا۔

۱۱. حق کمالی نے اسلامی اقدار کا علم ہوا، کہ اور جن میں یہی صفتیں اسلام کو گھٹانے کی کوشش کرتی ہیں

مستند فیجے کی خاطر ترک کردیا گیا مگر تقسیم حکومت سائنس، معاشیات اور مراعات کے
سلسلہ میں معرکہ طلبی اور اسلوبوں کو جاری نہیں کیا گیا

ترک ریاست کو ایک جدید ریاست بنانے کی غرض سے قوم پرست تنظیمات کے اصطلاحات
کے انہوں نے غلط تعبیر پر مبنی قانونوں کے جھانکنا معاشی اور سیاسی معاہدات میں
فہم کر کے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترک ریاست عثمانی آزادی اور سالمیت کھو بیٹھی انہوں نے
استقامتی معاملات میں جدید جمہوریہ نظاموں کا ایک بھی رجحان نہیں کیا، بلکہ ترک قوم پرست
حکومت کی سیاسی اور مذہبی اصطلاحی قانون میں کوئی بات ایسی تھی جو جمہوریت یا برابری یا جدید
سائنس سے ہم آہنگ نہ رہا ہو سکتی تھی۔

لیکن باوجود اس کمال کی عام مقبولیت اور اس گہرے اثر کے جو اس نے ترکی کی
جدید نفس اور خود شناسی کو الپ اور ان کے معاصرین پر ڈالا اور جس کا اعتراف خالدہ اور علی خان
نے ان الفاظ میں کیا ہے کہ "اس وقت تک ترک جدید کی محبوب ترین شخصیت تھی ترکی کے
افکار و سیاسیات کی تاریخ میں ان سے زیادہ کسی دوسری شخصیت کا پرکشش نہیں کی گئی تھی"
اس کا متوازن فکر اور نسبتاً معتدل رجحان ترک کی جدید تشکیل میں اتنی مؤثر ثابت نہیں
ہوئی جیسی ضیا گوک الپ کی مغربی تہذیب اور اصول سیاست کے اعتقاد رکھنے کی پرچونہ
رجحان ضیا کے فلسفہ اور فکر کو عملی جامہ پہنانے کے لئے ترکی کو ایک نہایت طاقت ور راہ
عمل آزادی مل گیا، جس نے اس کے تصور اور منشا سے بھی آگے بڑھ کر ترکی کو مغربیت کے پانچ
میراثہ والے کا عزم کر دیا، یہ کمال آتما ترک کی شخصیت تھی۔

کمال ترک کا فکر می نشو و نما، ذہن و مزاج، و طبعی خصوصیت

مصطفیٰ کے والد کا نام علی رضا ہے۔ ۱۹۱۱ء میں رونیچکاس سے ہونے والے
 اصل حادثات اناطولیہ کے ایک گاؤں میں آئے، دھماکا پہلے ایک سے ابتدائی مدرسہ میں اعلیٰ ہو کر جو
 یورپین طرز پر چلا یا جا رہا تھا، پھر ایک ہائی اسکول میں دو ترک، رائل ملٹری حاصل کی پھر اس کو چھوڑ کر
 فوجی کالج میں داخلہ دیا اس کے بعد استنبول کے فوجی کالج میں داخل ہوئے اور فوجی افسر کی حیثیت سے
 ملک کے سامنے آئے یہ سلطان عبدالعزیز ثانی کا عہد تھا ان کے حالات مصطفیٰ کمال حصص ساز حور
 میں داخل ہوئے اور فساد کو روکنا شروع کیا وطن کو بے گئے وہاں سے خفیہ طور پر رونیچکاس بھاگ آئے اور
 انہیں اتحاد و ترقی میں شامل ہو کر فوج میں بھرتی ہو گئے اور خود و نیہ کی ربط سے لائن کی تعمیر ان کے
 سپرد ہوئی ۱۹۱۳ء میں سلطان عبدالعزیز مرحوم ہوئے اس وقت میں وہ اناچاچی میں کر فوجی
 مستقر ہوئے اس سفر نے ان کی زندگی کی ترتیبات اور انتظامی امور سے غیر مطمئن اور جرئت کے
 بڑھتے ہوئے ازلت کی طرف سے بے چین کر دیا اس وقت ترک پر ملک چار آدمیوں کی حکومت تھی
 فوراً طلب، جاوید اور جمال مصطفیٰ کے رکاوٹ سے سخت متحیر تھے کہ رومین الا قوامی
 مقاصد یا ترک کے باہر عثمانی سلطنت کی نویسیج سے کون کبھی نہ تھی وہ اس پالیسی کو ملک کے لئے
 مہلک اور تباہ کن سمجھتے تھے اور فوراً کون اپنا کہہ کر تھے اس وقت میں جنگ بلقان شروع ہوئی،
 وہ بلقان میں پہنچے مہاجرین اور پناہ گزینوں کے ہجوم ان کی بے بسی اور نا اہلیت سے سخت
 متاثر ہوئے بلقان کی ریاستوں میں اختلاف ہو جانے کی وجہ سے ترکوں نے اڑیایا نوپن پر و بڑ
 قبضہ کر لیا اور وزیر جنگ ہوئے اور اپنی ترقی و اعزاز کے آخری مدارج پر پہنچے، انور کی
 ہوشیاری تھی کہ تمام مسلمانوں کو خلیفہ المسلمین کے جھنڈے کے نیچے لائیں انہوں نے جرنیلوں کو ترک لگا

فوجی تنظیم کا کام سپرد کی مصطفیٰ کمال کو یہ بہت سخت آپسہ تھی، سلسلہ میں جنگ عظیم شروع ہوئی اور انہوں نے ان کے رفقاء کے وہ دسے ترکہ جرنی کے ساتھ ساتھ جنگ عظیم میں شریک ہو گئے کمال کو اس تھی کہ ترکہ کو فریاد نہ پہنچا ہے اور جس فریق کا فتح ہو اس سے فائدہ اٹھانا چاہیے کمال نے اپنی مرضی کے خلاف اس جنگ میں بہادر حصہ لیا اور شہید ہو گئے کمال کی لڑائی کے مرکز میں نہ دوست و دشمن تھے اور اسی سے ان کی شہرت شروع ہوئی، سلسلہ میں وہ تھفانہ کی دیر بھگتے سلسلہ کے آغاز میں ان کو عمار کی گالی سپرد ہوئی لیکن ان کے کمال نے سبھا سے پہلے ہی ان کا تقدیر ہو چکا تھا، اس سال سے وہ حزر کے جہود پر فائز ہو کر دیار کبریا کا مقام کم نذر بنا کر بھیجے گئے، سلسلہ میں جرنی اور ترکہ کی شکست کے ساتھ ہی جنگ ختم ہوئی، سابق و سرداروں کی کے رہتا ملک چھوڑنے پر مجبور ہوئے اور کمار کے لئے میدان صاف ہو گیا، برطانیہ اور اس کے اتحادیوں نے استغور پر قبضہ کر لیا، انہوں نے جرنی پر امنی پھیل گئی، اس وقت اس تمام کرنے کے لئے مصطفیٰ کمال کا انتخاب ہوا، غصوں نے یزید کے خلاف جنسوں اور میر پر قبضہ کر لیا تھا، اعلان جنگ کر دیا اور سلسلہ میں بغداد کے مرکز میں ان کو شکست، حاشی دی اور غازی کا لقب حاصل کیا، اس کے بعد آنگرہ میں ایک زائد حکومت قائم کی، خلافت اور عثمانی سلطنت کے خاتمہ کا اعلان کیا اور ایک میر مہدی مجبور و قائم کیا جس کے سلسلہ میں وہ پہلے صدر منتخب ہوئے اور اسی حالت میں سلسلہ میں انتقال کیا۔

کمال انا ترکہ کی قیادت میں ترکہ نے نائڈ ہیٹ (سیکو لارم) اپنے اہلی سے اخراج بلکہ معاون شعیبہ جذباتی مغربیت اور مسکری آمریت کا جو رخ اختیار کیا، اس کے وجہ و اسباب سمجھنے کے لئے اس تحریک پر حقائق کے نگری و سیاسی قیادت کی جدید کے سہارا عظم کمال انا ترکہ کے ذہنی اور تقارن فکری نشوونما اور اس کی مزاحمت کی کیفیت کے سمجھنے کی ضرورت ہے

اس لئے کہ جبہ رست و دعوت حیات کے ادعا کے، وجود وہ ممالک جو کسی دینی سر کے فتنہ اشرف
میں آجاتے ہیں وہ اس حد تک کی شخصیت و عزت کا عکس بن کر رہ جاتے ہیں درمیان جدید
کو سمجھنے کے لئے اس آمرن (AUTORITARY) دواں کے سامنے کریمیں کو سمجھنے کی ضرورت ہوتی ہے اس
موت پر ہم کہنا کہ اس کے مستند ہندوؤں کی طرح گارڈز ان جڈ کا (GARDIAN) کہ کتاب
"اتارک" (ATARU) کے ان اقتباسات پیش کرنے پر اکتفا کریں جو کہ لگ بھگ ڈیڑھ لاکھ پر روشنی
ڈالتے ہیں۔

"دو کا ایک زندہ رہا میں کہ آئینہ دار ملکہ اب میں ناقول تھا۔ اس کے قریب دوست بہت
تھے اور وہ جہد شہد میں تھا ان کا وہ اپنے در کا ایک شانی دے نفس صاحب ہم شوقین و
ذہب تھا جس (۱۹۰۰ء) اس کے لئے نقا طیس کی کشش رکھتی تھی۔
وہ شراب نوشی سے فکس حاصل کرتا تھا، اس نے کہ وہ مانی نیگی سے لے اس کے
اندہ نہ وہ کا انتقال تھا، زندہ کی ہمدست کا یقین ہے۔

دوسرا پرنسپل کے خوشی حاصل کرنے کی جو فطری خصوصیت اس کے اندہ تھی اس کا
فائدہ لہوا اور وہ دوسروں کے ہزاراب کو بھی تسلیم نہیں کرتا تھا، اس نے کہ وہ کسی کو اپنا
ہمسفر نہیں سمجھا تھا، اس کے اندر دوسروں کو مشورہ و مصلحت بنانے اور ان کو اپنی مرضی
کے سامنے سرگردان کرنے کی فطری خواہش پائی جاتی تھی وہ ہمیشہ چوٹی پر رہنا پسند کرتا تھا۔
ساتھ میں اس کا عادت و بشراورہ و سوئی تحریرات سے پورا خصوصیات اس کو
اس کی اور اس کے خواہم و جذبہ و نیت کو سمجھ کر دیا۔

ہوانی جہاں اس نے اپنے انقلابی افکار کے ساتھ فیہ، گوکلاپ کی تیسیت کو بھی اچھی طرح
 جذب کیا تھا، جیسا کہ پہلے روشن خیالی، وہ مذہبی خیالات کی آراوی کے لیے جنگ کی تھی،
 وہ مغربی روشن خیالی کا بہت بڑا انہیب تھا اس نے سنسکرت میں اس خیال کا اظہار کر دیا
 تھا کہ مسلمانوں کے لیے زوال و انتشار قدر ہو چکا ہے اس لیے کہ اس نے شخصی حکومت کے
 اصول کو انکھنڈ کر کے پکڑا رکھا ہے، وہ انکر کہاں کرنا تھا کہ دینی حکومت، شخصی حکومت کی دلفرد
 حلیہ بن جاتی ہے، اس نے مذہبی اقتدار سے آزادی حاصل کرنے کی پرورد حمایت کی تھی وہ مصر،
 کے اختیارات کو محدود کر دینے کے حق میں تھا، مصلحت مذہبی براہویہ اور غم کے پرورش
 مایہ و کے مصلحت (مغول اس کے) مصلحت کے لئے کاربہ کر رہا کہ اس سرہ نگاہ رہے ہیں مقید
 پابند ہوتے ہیں اس نے شریعت کے خاتمہ اور ان قاصدوں کی دینی مصلحتوں کی مسمو
 کی پرورد وکالت کی تھی، جو اسلامی قانون کے نتائج و ترما رہا اس کے نزدیک ان کی جگہ
 پر نیا قانونی مصلحتوں، اور سوسائٹیز کو آنا چاہیے۔

مذہب اور بااختصاص اسلام کے بانی ہیں، اس کے عقیدہ اور نقطہ نظر اور اس کے اصولی
 خیالات و احساسات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

اس نے اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھا تھا کہ اس کی اصلی جنگ مذہب کے خلاف ہے، پہلے سے
 اس کے نزدیک جنگ کوئی ضرورت نہیں تھی وہ کبھی ایک پراسرار اور مخالف آئینہ بردنام تھا،
 جس میں کوئی حقیقت نہیں تھی، وہ صرف اس چیز پر مبنی رکھتا تھا جو دیکھنے میں آسکتی تھی۔
 اس کا جہاں تھا کہ اس نے اس میں اسلام میں ایک تحریک طاعت ہے اور اس نے زندگی کو بہت
 نقصان پہنچایا ہے، اس میں حقیقت کو نظر انداز کر دیا تھا کہ اسلام بھی کی جنگ کی ہوئی و عدالت

ہرگز نہیں ہے۔ میں نے اسے لڑی۔ یہی نہیں اٹھا رہا ہے ہمارے مصلحتوں کا سلسلہ یہ تھا کہ
 ہرگز مجھے کسی کو شمس نہیں مانتا تھا۔ کس سنا تھا کہ ہم کو اس کی کوئی پروہ نہیں کرنا
 چاہیے۔ لیکن کیا گناہ ہے ہم صمد و شائستہ بن رہے ہیں اور ہم کو اس پر جو کچھ چاہتے ہیں علم حاصل
 کیا ہے۔ دیکھو دوسرے سماں پر نظر ڈالو وہ کس قدر ہی صیغہ اور جواب کا شکار ہیں کیوں؟
 اسی لئے کہ وہ اپنے دماغ کے کام سے کر کے کسی دوسرے دماغ۔ تہذیب میں دیکھیں کہ جسکے
 ہی صیغہ ہے کہ ہم بھی نے علم حاصل کیا ہے۔ ہم نے کس قدر کمال حاصل کیا ہے۔ اور اب آخری گڑبڑ
 ہو گئی ہے۔ دیکھو ہرگز ہم کو جسکے میں کچھ کتاب ہے جو نے ہرگز وہ اس وجہ سے کہ ہمارے
 دست نہ بدل ہوگی۔ مگر یہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے کچھ کچھ حاصل کیا ہے۔ اور ہم
 آگے بڑھ رہے ہیں۔ جو کچھ بھی دانا ہو ہے اسے کون دوسرا دستہ میں تو ہم کچھ صیغہ
 چاہتے ہیں۔ صمد ایک اسی صیغہ میں آگے بڑھ رہا ہے۔ اس کو صمد اور صمد کا کیا کر رہا ہے جو
 اس کو جو حقیقت میں آگے بڑھ رہا ہے۔

ایک دوسری جگہ جس کی لغت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

”یہ کوئی راوی کی بات نہیں تھی کہ صیغہ کمال ایک لفظ ہے۔ اس میں صیغہ اور صیغہ
 بھی کہ صیغہ کا صیغہ صیغہ میں ہے۔ اس سے دوسری جگہ لکھی کہ صیغہ کمال ہے
 شیخ الاسلام کے سرور جو اسلام کے بڑے عالم اور ایک قابل صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے
 بارہ اس کا صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے
 اور یہ اس کا صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے

مغز صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے صیغہ صیغہ کے

تھا اور جس طرح وہ اس کے اعصاب و جذبات پر سنوئی تھی اس کا ذکر کرتے ہوئے مصنف نے لکھا تھا

”میں نے ایک صلیب کے سر پر ایک صلیب کر دیا تھا۔ اس سر پر جو بھی عامل تھا وہ اس نے
 بعد ازاں وہ پرکار ہو کر رہی اور اس کا نیک کار و نیک تھا۔ اس نے اس صلیب
 بعد اس کو ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پہنچا دیا جب وہ اس شہر کے
 متعلق کوئی گفتگو کرتا تو اس کی آنکھوں میں ہلکے پید ہو جاتی تھی اور اس کے چہرے پر ہنس
 سوار ہوتی تھی جو کسی صوفی کے فرقہ و جماعت کے وہ اس کی حیرت پر نظر آتا ہے۔“

تہذیب سے متعلق اس کا تخیل کب تھا اور وہ ترک قوم کو کیا دیکھنا چاہتا تھا؟ اس کا
 اندازہ حسب ذیل بیانات سے ہوگا، مصنف لکھتا ہے۔

”صلیب کے اس پر قوم سے کوئی تھا۔ ہم کو ایک مہینہ سوئے قوم کا سامنا پسنا چاہیے
 ہم کو بنا کر دکھانا چاہیے کہ ہم ایک بڑی قوم ہیں تاکہ دوسری قوم کے نادانوں کو گمراہ کرنے
 میں کسی کی پاس پر ہونے کا موقع نہ دینا چاہیے ہم کو اس کے ساتھ ساتھ چلنا چاہیے۔“

”اس کے بعد ہم ایک ایسا صلیب بنائے جس کے سر پر ایک ایسا صلیب تھا جس کے
 صدر میں جو اس کی (یہ قوم) آئی تھی وہ ایک سر اور ایک آنکھ اس کی موجود تھا۔
 جیسے جنگ کے دوران میں فوج میں بھرتی ہونے والے نئے رگڑے ہوئے ہیں اس کے ایک ایسے
 آدمی کی حیثیت سے تھا کام کرنا شروع کیا جو طاقت کا شریک تھا جس کو اپنے سر کسی کے فیصلہ
 پر اعتماد نہیں تھا جس کو دوسروں کے کاموں میں مداخلت کرنے کا صحیح تھا اور جس کے اندر
 کے ساتھ وہی طاقت بھری ہوئی تھی۔“

ترکی قوم کو جلد سے جلد مغربی اقوام کے رنگ میں رنگ دینے اور مکمل طور پر ان کا ایسا ہونا

بتا دینے کے لئے جس کے بعد کوئی قتلہ نہ ہو

تاکس نہ گوہر و دلازبس بن و گیرم نو دگری

اس سے ترکی تولی اور سوکھ میرا اس کو حفاظت قانون (ارادیا اور مہیٹ کا استعمال مازکی کر دیا اور اس سے میں اتنی شدت پیدا کر گوا اس سے بڑھ کر کوئی اصلاح اور ترکی قوم کی زندگی اور عزت کے لئے کوئی شرط نہ تھی یہ جوٹ کی وہ خود یہ جنگ تھی جس نے جنگ مسلحہ کی شکل اختیار کرنا ترک سوانح نگار اس سرک کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

مخاضات اور بوجے اس قدر سخت تھے در صورت حال اتنی خطرناک ہو گئی کہ ایک کروڑ کو بھر اسو کے معاملہ پر ہر وقت چکنا چک کر رہا کرتے ہوئے ملک میں عاصیوں کی فتنہ بازی اور انھوں نے اپنا کام شروع کر دیا ان باتوں نے بڑائیوں کو اور یاد شعل کر دیا مذہبی علاقہ کے افراد جنھوں نے لوگوں میں جوش پیدا کیا خاتونیں ان پر پڑھائیے گئے یہ وہ جوش ہونے پر مجبور ہوئے کہ کسی جسم و عاقلیت سے کام نہیں لیا گیا مصطفیٰ کمال نے حضور پر کھیل کا مصلو کر دیا اس کو اس کی چوڑائی نہیں تھی کہ وہ اس کے لئے کیا ڈرائے اور دینے متوال کر رہا ہے لوگ گنہگار کئے مانتے تھے اور کھس اس لازم میں کہ انھوں نے مذاق کیا ہے بھلا ان پر پڑھائیے مانتے تھے یہ غلط فہم و دونوں کیسا اس کا نشانہ اس نے وہ نہیں سمجھا کہ طاقتور کو ان کی عاجز کاٹ لائی و سرور اس کی حد تو کم کہ جس کو گستاخ دینے میں تان حکام لیا اس سے یہ وہ سنگبرہ طریقہ پر فکرتا تھا کہ انھیں یہی ترکی ہو رہے تھے شکست ویت ترکی کو قسمت دیا ہے اس حد پر ستار جنوں نے اس لوگوں کو بھی خضل کر دیا جو اس کو ترک کا کلمات دہرہ لکھتے تھے۔

بہت کا جنگلہ حرجت لگ گیا حوالہ اس کا یہاں نہیں اور حوالہ اس کا یہاں شکست لکھ کر

مصلحت نگار نے اپنی اس بات کو دنیا پر نمایاں کرنے کے لئے نہ اس مصلحت کے جو قرعہ اسلامی و عیسائی
 میں شرکت کرنے کے لئے پڑھ لکھ کے ایک ممبر ادیب ثروت کو اپنا مائدہ ہمارا بھیلا ہے۔
 ثروت و احمد اسلامی مائدہ و عیسائی ہیٹ پیسے ہوئے اس و غیر میں شریک ہو اور دوسرے
 صلحان مائدہ و دوسرے انعام کے ساتھ اس کا استقبال کیا۔

بہر حال انما ترک کی زندگی پر اجمالی روشنی ڈالتے ہوئے اس کی مزاحیہ خصوصیات اور
 اس کا رد و کارنامہ بیان کرتے ہوئے مصنف مذکور لکھتا ہے۔۔

”اس کا اپنی زندگی میں رنگ و روپ کا ہے بھی سابقہ پڑا اس کو بہت کم مسرت کے مواقع
 نصیب ہوئے اور غریبوں سے محبت کرتا تھا، اللہ دولت مردوں سے نفرت نہ ہو، نظریں اور
 علم سے خائف نہ تھا، اس لکھنؤ کی طاقت اس سے مذاکرہ تھا وہ شراب خوروں اور سوتیلی
 کاشانوں کا اور وہیں سب لوگوں سے نفرت کرتا تھا جو اس سے افسانہ رکھتے تھے اگرچہ وہ کچھ سمجھا
 ان کو اپنے اطراف کے لئے استعمال کر دیتا تھا اس کے بھائی کی قوت اس کی مدد اور کڑی اور
 اس کے ذہن کا صفائی نے اس کو چند تہیں مقام تک پہنچایا، اس کا مزاج ادب و ہنر کا ایک
 دوسرے سے ہم آہنگ ہو کر بڑھے لکھنؤ کی اس کی حکمت کا ادب تھا اس کے مقاصد
 محدود نہیں تھے ایک مصری دباست کو بچنے والے لکھنؤ میں حدود کے اندر قائم کرنا
 اسی کے ساتھ اس کی یہ خصوصیت کہ وہ فلکست اور تاجی کے غم میں بہتے کے بعد بھی اپنے
 خیال پر حاوی رہتا تھا اور اس سے بچنے کے لئے تیار نہیں تھا۔“

کمال انما ترک کی اصلاحات اور اس کے اعتدالی اقدامات

کمال انما ترک کا مشہور انگریز سوانح نگار (M.C. ARMSTRONG) کمال انما ترک کے

اصلاحی و انقلابی کرد و ردِ روشنی ڈالتے ہوئے سب ذیل اعدا کو کھتا ہے ۔

۱۔ "اترک نے تو پھر ترک اس و بربرست اور مادی کارروائی کی تکمیل کرنی شروع کی جس کا
 اعداد و کرکچا تھا اس نے منسلک کیا تھا کہ ترکی کرات و سداہ بہتین، سختی سے علیحدہ کرنا
 ہے اور اس تمام ملک کو بٹا دینا ہے جس کے اس کو گھیر رکھا ہے اس ۔ یہ دوسری سی ڈھانچہ
 کو قاضی ترمچہ بیک کا مطلب کو جیو ریپ سے متا کیا اور اس ترکی کو یک شہنشاہی
 (۱۹۱۵ء) تھا ان کے سولی ملک میں تبدیل کروا دیا کہ مذہبی ریاست "کو پھر ترک کا
 جیو ریپ نہ پایا اس نے سلطان (خلیفہ) کو سرحدی کر کے دیم خدائی سلطنت کے لئے متعلق
 ختم کر لئے تھے "اب اس نے قوم کی غفلت اس کے دیم تصورات اطلاق و عادات پر اس
 طرز گفتگو آویزا معاشرت اور گھروں کی زندگی کے جزئیات تک تبدیل کی مہم شروع کی
 جو اس کو اپنے احمق و جرسق، حوں سے وابستہ کرتی ہیں بکلی، انقلاب اور تبدیلی کا یہ کام
 سیاسی ڈھانچہ بنانے سے بھی زیادہ مشکل تھا اس کو اس کام کی دشواری کا پورا احسا
 تھا ایک مرتبہ اس نے کہا کہ میں نے دشمن پر فتح پائی اور ملک کو فتح کیا، لیکن کیا میں قوم
 پر بھی فتح پاسکوں گا؟

کس نے اترک نے واقعہ قوم پر فتح پائی، ملک کو سیکوررنا مذہبی امانیت میں تبدیل کر دیا
 جس میں اسلام کو سرکاری مذہب کی حیثیت حاصل نہیں رہی دین و ریاست میں تفریق ہو گئی
 اور فیصلہ کر لیا گیا کہ مذہب انسان کا ذاتی معاملہ ہے ہر شخص اپنے لئے کسی مذہب کا انتخاب
 کر سکتا ہے بغیر اس کے کہ ریاست میں بھی اس کو دخل ہو۔ خلافت کے لئے وہ کو ختم کر دیا گیا شرعی
 اداروں اور محکموں اور اسلامی قانون شریعت کو ملک سے بے دخل کر کے سولین لیسٹ کا قانون

دیوانی۔ ملی کانوں، خود مولیٰ اور جزی ہا قانون میں الا تو اسی بخاوت نافذ کیا گیا اور پھر ملکہ کو یورپ کے قانون دیوان کے مطابق و ماتمس کر لیا۔ دینی تعلیم منسوخ فرمایاں۔ پروکلیٹوریٹ قانون قرار دیا۔ غلامی تسلیم کا نفاذ کر دیا۔ عربی حروف کی جگہ لاطینی حروف جاری ہوئے عرب میں اردن منسوخ قرار پائی قوم کابل سے تبدیل ہو گیا۔ ہیٹ کا استعمال لازمی قرار پایا۔ غرض کہ کالائے ترک نے سابقہ اگر زیر سوئے کے احکامات میں ترکی قوم اور حکومت کی دینی اسامی کو توڑ پھوڑ کے ختم کر دیا۔ اور قوم کا نقطہ نظر ہی بدل دیا۔

ریاست کو ناماد ہی بنانے کا ہر پیش کرنے ہونے کا ان نے پوزیشن میں جو تقریر کی تھی اس کا خلاصہ پیش کرتے ہوئے عرفان آؤر گاکھتا ہے۔

”اس بیا و پر غرضی، اور خود مولیٰ کے ساتھ ملی کہتے ہوئے مصطلکے ماں نے م راپے
 ۱۹۱۳ء کو ایک بل پیش کیا اس بل نے ترکی کی ریاست کو ناماد ہی شکل (secular) دے دیا
 اور غلطی کے منصب کو ختم کر دیا۔ جبکہ پیش کرتے ہوئے مصطلکے گئی تھی اس پر منوع پھل کر کویت
 کی اس نے کہا کہ ضلالت مصطفیٰ اسلام کے اصول پر ظلم ہوئی تھی۔ اسلام اپنی مصلحت اور
 اپنے قصومات کے خلاف سے عرصہ دو پیدائش سے لے کر کویت تک اپنے پیراؤں کی زندگی
 کی انگلیں کرتا ہے۔ خود مولیٰ کو اپنے منہ سے سانچے میں ڈھالنا ہے۔ وہ کسی کی انگلیوں کا ٹکڑا
 و تباہ اور ان کی حریت و اتحاد پر ہندی میں دھسے اٹھانے کی ریاست کا اسلام کے مسلکی
 آئی رہنے سے خطرہ لاحق رہے گا۔“

نئے فیصلوں اور ان اصلاحات کا اسلام کے مستقبل پر جو اثر پڑا اور ان سے جو
 دور میں تبدیلیاں واقع ہوئیں ان کی نشان دہی کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

قیام کے باعث آج کل کے ظالم حکمرانوں کے لئے جو اس صفت ختم، ٹھانیں نتائج کے، عقوبت سے
مکمل کاغذ یا حاصل کر لیا بہت زماں و زحمت و زور ہوگا ہے

ہنر کے ہم عصر سے ملنے والے آثار کے لئے ایک دہائیوں اور دہائیوں کا حساب کیا جاتا ہے کہ ان کے
معدود سے ہم دھڑوں کے دہائیوں اور اسی کے دہائیوں سے دہائیوں کے جو، ان کو دور میں ملتا تھا اور
مغربی تہذیب کے ساتھ جیسا کہ دنیا تھا، اور انہوں نے کہا میں سوخت کر کے کے بجائے حروف تہجی کو
بہتر بنانے پر توجہ کرتا ہوں، اس حالوں کے، عداوت کے بعد رک کر دہائیوں کے لئے جیسا کہ شہناہ یا عربیہ
کی حالت کی، جو ضروری ہو گیا تھا، ملائی، عربی اور دہائیوں کے کلاسیکی دہائیوں کے لئے جیسا کہ
کے باہر ہو گئے تھے اب کتابوں کے جانے کی ضرورت ہی، تو ہمیں یہ بھی کہ کو دور محدود تہجی
جو کہ ان کی کتب کی صنعت رکھے تھے وہی سوچ کر دے گئے تھے اب یہ دہائیوں کے ساتھ
الہامیوں میں ہر دہائی سے تھے علاوہ جدید دہائیوں کے ان کو ہاتھ لگانے والا اب کی دہائیوں

آثار کے لئے زندگی سے اسلامی و عربی غصہ کو دور کرنے میں حیرت انگیز طریقہ کار مایا
حاصل کی، انہوں نے علاوہ اگر کوئی دوسری قوم ہوتی تو اس کا رشتہ اسلام سے اور اپنے اسٹی سے
ہر دہائی کے لئے کتب چکا ہوتا اور اسلامی دنیا میں ایک دوسرے اسپین کا تجربہ ہوتا لیکن ترک قوم کو دہائی
نہیں ملتا تھا اسلام کی ایسی وفادار ہے اسلام کے ساتھ نبی عربی علیہ السلام دین حجازی اور
اس کے مرکز اور اس کی ملت کے ساتھ اس کو ایسا جذبہ باقی اور حلی لگا دے اسلام کے ساتھ
اس کے ملحق کی بنیاد ایسے مخلص ہاتھوں اور ایسی مبارک گھڑی میں رکھی گئی کہ ترک جمہوری اور ملحق پر
ابھی تک اسلام سے وابستہ ہیں ایک مصلحت کو ان کے اندر محبت کی جو حرارت ایران کی جو طاقت اور
اسلام کے لئے جو گرم جوشی محسوس ہوتی ہے کہ مسلمان قوموں میں نظر آتی ہے اس کا نتیجہ ہے کہ ان آثار

کے حدود بنی بیداری کے۔ برابر ہواں موے جسے گئے۔ آئے والی حکومتوں نے بھی بہت سی سندیں ڈھکی چھپی کر لی مناسبت محض عوام نے دوبارہ اسلام کے ساتھ اپنے گھرے ملک کا جہارک و زخم زبانی انتخاب و رد و ط کی طاقت سے، پنے نئے ہتر حالت و ماحول پیدا کرنے کی کوشش کی اگر کوئی معمولی امت پر نہ تو ب بھی اس کا مکاں ہے کہ ترکی اسلام کی نساۃ ثانیہ کے لئے کوئی مفید خدمت نہی م ہے سکے اور سلام کو وہاں دوبارہ پھلنے پھولنے کا موقع ملے۔

عالم اسلام میں انا ترک کی بغیر معمولی مقبولیت

برجانات تھے جنہوں نے ترکی کو خرب نجد یہ بلکہ تجدد اور مغربیت کا امام اور اسلامی ملکوں اور حکومتوں کے ترقی پسند زعماء کے لئے، ایک قابل تقلید نمونہ اور مثال اور کمال انا ترک کو عامہ اسلام کے ترقی پسند معاشرہ و نئی نئی آزادی حاصل کرنے والے ملک میں ترقی و انصاف کا رمز (symbol) و اہل سیاست اور اہل فکر دونوں کے لئے، ایک ہیرو و سٹیڈیل بن دیا۔ آزاد اسلامی ممالک کے برسر اقتدار طبقہ اور سیاسی جماعتیں ہیں کوئی ایسا سید نظر نہیں آتا، جس نے اتنی محدود و سطحی دہنی و علمی صدا جیت اور خدائی ہستی کے، وجود لوگوں کے دیا و دعا کو اس درجہ سچو اور اپنی شخصیت و کارناموں سے اس قدرت ترک بول و پسی تخلیق و پیر کی کی اتنی زبردست خواہش لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دی ہو جتنی کہ کمال انا ترک نے اس جہد و خرم کی

سے عرفان آؤ گئے اسی کتاب (ATATURN) میں اس پر بڑی روشنی ڈالی ہے خصوصاً کہ یہ خطہ

اس کی سب سے بڑی وجہ یہ شہرت تھی کہ اس نے ترکی کو بہت تازہ کرتے ہیں ایک ایسے خطروں سے بچایا جو اس کے لئے موت و زلیست کا سوال بن گیا تھا اور ایک مضبوط حکومت قائم کی اور مغربی حکومتوں اور اس کے سیاسی ہڈیوں کو اپنی عزیمت اور عظمت کے سامنے سرنگوں کر دیا، مشرق کے مسلمان اس عہد میں سیاسی قوت کے پیا سے اور عزت و آزادی کے حصول کے لئے بے چین تھے، و جس میں ان کو یہ صفات نظر آتی وہ ان کا محبوب ہیرو بن جاتا اور اس کے سامنے وہ بعد نیاز تسلیم ختم کر دیتے۔

کمال اتاترک کے ساتھ یہی واقعہ پیش آیا کہ مسلمانوں کے دلوں میں اس کی طرف سے بااثر آئین عقیدت و محبت کے جذبات پیدا ہو گئے۔

اس کا دوسرا سبب یہ تھا کہ اس کی اصلاحات اسلامی ممالک کے قوی ہندوؤں کی دھمکیوں کے عین مطابق ثابت ہوئیں اور اس نے ان کے اصلی خیالات و جذبات کی ترجمانی کی ان کے دلوں میں تغیر و انقلاب اور دین کی گرفت سے آزادی کی جوشیدہ خواہش اور اپنی قوم کو کمسن طور پر مغربی تہذیب کے سانچے میں ڈھالنے کا جو پریشہ جذبہ جو جن تھکانے اصلاحات نے ان کے لئے ایک شاندار اور کامیاب تجربہ اور نمونہ فراہم کر دیا۔

بہر حال اس کے جو بھی اسباب رہے ہوں نتیجہ یہ ہوا کہ کمال اتاترک کے اسلامی مشرق میں وہ مقام حاصل ہو گیا جو ایک طویل عرصے کے مشرقی عالم کو حاصل نہ ہوا تھا اور اسلامی اقوام کے ابھرتے ہوئے رجحانات و سیلانات اور مغربی تہذیب کے سامنے یہ جان کے رویہ اور موقع پر ترکی کے انقلاب کا گہرا اثر پڑا جس سے اثر چنانچہ حقیقی اصلاحی تھا۔

ہندوستان میں مغرب و مشرق کی کشمکش

دوسرا بہت بڑا ہندوستان تھا جہاں مشرق و مغرب کی کشمکش مختلف سیاسی اور تہذیبی اسباب کی بنا پر اس طریق پر سامنے آئی کہ اس کے سامنے دو راستوں کے حلقہ کوئی اور راستہ ہائی نہ دیا گیا تھا۔ اسلامی زندگی کی ترجیح عقیدہ و ایمان کی بنا پر یا مغربی زندگی کا انتخاب مادی قوت اور ترقی کی بنیاد پر۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت اور مشرق میں تہذیب مغرب کی نمائندہ اور وکیل تھی، جس کے قدم اچھی طرح جم چکے تھے، وہ اپنے ساتھ جدید علوم اور جدید تعلیمات اور اس کے متعلقہ آلات و مصنوعات اور فکار و خیالات کا ایک بڑا لشکر ساتھ لائی، ہندوستانی سلطان اس وقت زخم خوردہ، منہمک و رکستہ خاطر تھے، ۱۷۵۷ء کے جنگام میں ان کی عزت و خودداری پر ضرب کاری لگی تھی، دوسری طرف ان کو نئے فاتح کا رعب نئے حالات کی دہشت، ناکامی کی شرم اور خستہ شکوک شبہات اور تہمتوں کا سامنا تھا، ان کے روبرو ایک ایسا فاتح تھا جو قوت و خود اعتمادی سے لبریز تھا، ایک ایسی تہذیب تھی جو جہت و نشاط، انگریزی اور مغربی صلاحیتوں سے مالا مال تھی، بہت سے ایسے مشکلات اور مسائل تھے جو فوری اور دور اندیشانہ حل اور فیصلہ کن اور واضح موقف یا ایسی کے طلب گار تھے۔

دینی قیادت اور دارالعلوم و لوہ بند

اس پیچیدہ نوعیت کی کیفیت اور نازک حالت میں دو قسم کی قیادتیں ابھر کر

سامنے آئیں پہلی قیادت دینی قیادت تھی جس کے علمبردار علماء دین تھے دوسری قیادت کے علمبردار سربراہوں تھے ان کے ساتھ بغاوت اور بغاوت کے خیمے کے افراد تھے جہاں تک علماء کا تعلق ہے ان کو دوسری قیادت میں نہیں لے سکتے تھے، ایسا رہا غلام دینی غیرت و محبت اور اس کی راہ میں قربانی کے میدان میں عالم اسلام کی سب سے بڑی دینی شخصیت مولانا محمد قاسم نانوتوی، لیکن اس ظلم و بربریت اور غیر معمولی سنگ دلی اور بے رحمی کی وجہ سے جس کا مظاہرہ انگریزی حکومت نے مسلمانوں کے معاملہ میں کیا تھا جن کو وہ سوشل کے لبرلزم اور لیبرلزم کا تسلیم کرتی تھی، نیز حیثیت کی ترمیم کا شاحت میں حکومت کی سرگرمی اور گرم پوشی اور غریب تہذیب کی حوام میں غیر معمولی تیزی کے ساتھ مقبولیت اور مسلمانوں کے حقائق اور اخلاق و معاشرت میں اس کے اثرات کی وجہ سے ان لوگوں کو اقدام کے بجائے دفاعی پوزیشن اختیار کرنے پر مجبور ہونا پڑا، انہوں نے اس کی فکر شروع کی کہ دینی جذبہ اسلامی روح، اسلامی زندگی کے مظاہرہ اور تہذیب اسلامی کے چلنے کی کچھ آٹار باقی رہ گئے ہیں ان کو محفوظ رکھنے کی کوشش کی جائے اور اسلامی تہذیب اور ثقافت کے لئے فکر بنایا کر لی جائے اور پھر ان قلموں میں (جن کو غریبوں کے نام سے پکارا گیا ہے) بیلن اور داعی تیار کیے گئے ہیں۔

اس عظیم اسلامی اور ملی تحریک کے (جس کا آغاز سید محمد علی شاہ نے کیا تھا) سربراہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ تھے۔
مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ مولانا محمد قاسم صاحبؒ کے مددگار و معاون تھے۔
لے تفصیل کے لئے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے حوالے لے لیں۔

میں لکھتے ہیں:-

مسئلہ کی کشمکش کی ناکامی کے بعد خلیل احمد دیر میں کے نئے محامد اور پورہ
کندری میں آپ کا مبلغ مصروف ہو گیا اسطرح علوم و طہین کا تعلیمی نظام ہی ناظر
عمل کا سب سے زیادہ نمایاں اور مرکزی وجہ بنی مقرر ہوا۔

شاہی میدان سے واپسی کے بعد سوچنے والوں نے نہ تو ایسے ہو کر سوچنا چھوڑ دیا
تھا اور نہ ہاتھ پر ہاتھ لکھ کر بیٹھ گئے تھے، بلکہ ہتھوڑا سلام اور تحفظ علم دین کے
نصب العین کو آگے بڑھانے کے لئے ان کے دماغ میں مصروف فکر و فکر تھا اور
ان کے لالوب میں کائنات کی مرکزی قوت سے لو لگانے غیبی لطیفہ کے ظہور کا
انتظار کر رہے تھے۔

مولانا محمد قاسم صاحب کے شاگرد رشید اور جانشین مولانا محمود حسن صاحب
دیوبندی (شیخ، بہنوئی) نے ایک موقع پر حضرت مولانا قاسمیؒ سے سوال کرتے
ہوئے فرمایا:-

حضرت! اختلاف نے اس دور کو کیا دور میں تعلیم و علم کے بڑے قائم
کیا تھا، ہر مریض سامنے قائم ہوا، پہلے تک میں جانتا ہوں، مسئلہ کے ہنگامہ کا
ناکامی کے بعد یہ ادیان قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے زیر اثر
لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ مسئلہ کا ناکامی کو ختم کیا جائے۔

حضرت! مطلع کریں، دہلی میں انچنگا چھوٹا وطن پر واقع اور ایک آباد قصبہ اور فکر کی بڑی زندگی
یہاں واقع ہے میں حضرت حاجی محمد رفیع صاحب کو ملے، مولانا محمد قاسم صاحب ان کے بھائی ہیں، ان کی جنگ
کا تھی مولانا صاحبان صاحبان شہید ہوئے تھے۔ مولانا قاسمی صاحب مولانا قاسمی صاحب مولانا قاسمی صاحب مولانا قاسمی صاحب

اس تحریک اور اس کے قائدین نے ہندوستانی مسلمانوں کے اندر دین کی محبت
شرعیات کا احترام اور اس کے راستے میں قربانی کی طاقت اور مغربی تہذیب کے مقابلہ
میں زبردست استقامت و صلابت (جو کسی اور ایسے اسلامی ملک میں دیکھنے میں نہیں
آئی جس کو مغربی تہذیب اور مغرب کے اقتدار سے واسطہ پڑا ہو) پیدا کر دی، اور ہند
اس رجحان کا علمبردار اور ہندوستان میں قدیم اسلامی ثقافت و تہذیب تربیت
کا سنگ بنیاد رکھ کر رہا۔

تحریک ندوۃ العلماء

ندوۃ العلماء کی فکری تحریک (۱۸۹۳ء) جس کے بانی مولانا
محمد علی گوگیر تھے اور جس کا رہنما اُس کے بعد صرف مولانا شبلی اور ان کے
نامور فقہاء نے کی اور اس کے قائم کردہ دارالعلوم میں اس کی صلاحیت تھی کہ وہ
اسلامی اور مغربی ثقافت اور علماء دین و جدید طبقہ کے درمیان پُل کا کام کر سکے اور
ایک ایسا متوازن فکر تیار کر سکے جو قدیم و جدید دونوں کے محاسن کا جامع ہو اور
اس مدرسہ فکر کے ذمہ داروں کے الفاظ میں: اصول و مقاصد میں سخت اور بے لوث
اور فرح اور وسائل میں وسیع اور یکساں ہو۔

ان کے نزدیک دینی نصیب تعلیم ایک تغیر و ترقی پذیر ذریعہ تعلیم و تربیت تھا
جس کو نہ کی تبدیلیوں اور تقدضوں کے مطابق (اپنی روح و مقاصد اور اساسی علوم
لے مولانا کے حالات و سوانح کے لئے ملاحظہ ہو) نہ کہ مولانا کو محلی جوگیر تھی، نہ محمد اقصی ثانی کو
ندوۃ العلماء کے ملاحظہ ہو صحافتِ شبلی اور مولانا سید سلیمان ندوی۔

کی حفاظت کے ساتھ بہتے اور ترقی کرتے رہنا چاہئے، وہ ان کے نزدیک ایک جائز و
 (Fossilised) نصاب ہونے کے بجائے ایک زندہ و نامی جسم کی طرح زندگی ترقی
 اور وسعت کی صلاحیتوں سے بھرپور رہنا دوسرے الفاظ میں دین ایک ایسی
 حقیقت ہے جس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں لیکن علم ایک پھلتے پھوننے والا
 درخت ہے جس کا نشوونما برابر جاری رہے گا، اسلام ان کے نزدیک ایک عالمگیر
 اور جاودا دین اور زندگی ہے، اس لئے مذہب انسانی کے ارتقاء و منزلت اور غیرت
 کی مختلف منزلوں سے اس کا سابقہ پڑنا اور ان بدلے ہوئے حالات و تصورات
 و افکار میں رہنمائی کا فرض انجام دینا اور پیدا ہونے والے خلوک و شہادت کو رفع
 کرنا ایک قدرتی امر ہے اس کے لئے اس قدر تعلیم کو بھی (جو اسلام کے دانشمندان
 اور اس کے شائقین کو تیار کرتا ہے) اپنے دائرہ کو برابر وسیع کرتے رہنے اور اپنی
 صلاحیت اور زندگی کا ثبوت دیتے رہنے کی ضرورت ہے، اندوہاء العلماء کے
 بانیوں نے اصلاح و توسیع نصاب کی آواز بلند کی، یہ آواز ہندوستان میں جو قدیم
 نصاب تعلیم پر مضبوطی سے جما ہوا تھا (نالائوس آواز تھی، دوسرے اسلامی ممالک
 میں بھی ابھی اصلاح نصاب کی دھوک کا غلط فہم نہیں ہوا تھا اور عیاض ازہر
 نے بھی ابھی کوئی قدم اس سمت میں نہیں بڑھایا تھا اس کا کسی قدر اندازہ ان
 دو اقتباسات سے ہو گا جن میں ایک بانی خدمۃ العلماء مولانا سید محمد علی دکنوی
 کی ایک تحریر سے اخذ ہے دوسرا مولانا شبلی نعمانی کے قلم سے ہے۔

”اس زمانہ میں حالت بدلتی ہے اور اعتراضات جو پہلے فلسفہ میں کرتے تھے

اب انہیں کوئی نہیں پوچھتا اور وہ فرقتہ اعتراضات کرنے والے باقی رہے۔“

محض حدتِ صفا کی کہ حرکتِ رسمی و منتقل یک دست فکر بھی تھا جس کی نقید
 سرسبک کو کرن چاہتے تھے جو بدید و بدید کے فکر میں مبتلا اور سرکشیت کا شکار تھا۔
 نکلن میں حرکت کو قدیم و جدید دونوں طبقوں کا اس وسیع صحن کی وجہ سے
 حوالہ کے درمیان حائل بھی وہ نور و روشن حواس حاصل نہ ہو سکا جس کی وہ
 ممکن تھی اس کا بڑا سبب ان اہل فکر و دل دعوت کی کمی تھی جو ان دونوں تھانوں
 کے حائل ہوں اور دونوں کو بھی طرح بھمکے رکھتے ہوں اور ان اجراء سے جو طہر
 متصا و نظر آتے ہیں ایک باکیرہ معتدل، خوشگوار و معینہ تیز و تاب سکتے ہوں جس
 طرح نہید کی بھی مختلف پھوٹوں و دردتوں سے حاصل کر کے شہدتی کرتی ہے۔

غرض کہ قوم کا ایک بڑا حصہ ان دونوں طبقوں کے درمیان جھکے کھانا
 جس میں سے ایک جہت قدیم طرزِ تعبیر اور مسلک سے سرو، خرافات ایک قسم کی تحلیل
 اور بدعت سمجھتا تھا دوسرا طبقہ مغرب سے برآنے والی چیر کو عظمت و تقدس کی
 نگاہ سے دیکھتا تھا، اور اس کو ہر عیب اور نقص سے پاک سمجھتا تھا یہاں تک کہ
 اہل مغرب کے، افکار اور فکری رجحانات بھی اس کو عظمت و محبت کا پیکر نظر آتے
 تھے اور ان کو وہ ذہنِ انسانی کی پرواز کی آخری منزل تصور کرتا تھا ان دونوں
 طبقوں کے درمیان فکر و معیار کا جو تضاد تھا، اور جس طرح وہ دو استہائی سرسوں پر
 تھے اس کی تصویرِ رسانِ العصر اکبر، آبادی نے اس شعر میں کھینچی ہے۔

ادھر یہ ضد ہے کہ لٹڈ بھی جیو نہیں سکتے

ادھر یہ رٹ ہے کہ ساقی خراش ہے

اس سب کے باوجود غصہ العلماء کا تحلیل وہ معتدل و متوازن تحلیل ہے، جواب بھی

اس بات کی صلاحیت رکھتا ہے کہ دینی نظام تعلیم کو زندگی کی ایک نئی قسط عطا کرے اور اس کے ذریعہ سے ملت قدیم و جدید کی سس کشش و رد و ہر سر پرکار طبقوں کی تلویش سے نجات پائے جس نے اکثر اسلامی ممالک میں انتشار و برباکی رکھا ہے اور جس کی بنا پر بعض ممالک کا رخ سیکولرزم کی طرف ہوتا جا رہا ہے۔

محدثہ العلماء کی تحریک کے رہنماؤں اور اس درگاہ کے متعدد فضلاء نے اسلامی ثقافت کی نشر و اشاعت، سیرت نبوی کی تحریر و تدوین اسلام کے کارناموں اور اس کی تعلیمات کو جدید علمی اور ادبی سلوب میں پیش کرنے میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ علامہ شبلی نعمانی کی علمی و ادبی تحریرات، بالخصوص من کی عظیم کتاب سیرت النبی الخاتم النبوی، مولانا جلال الدین رومی اور ان کے متکلم زاد و مورخہ مضامین، ہندوستان کی جدید نسل کو شائے کیا اور اس کے احساس بہتری کے دور کرنے میں مفید خدمت انجام دی۔ اسی طرح ان کے شاگرد رشید جانشین مولانا سید سلیمان ندوی کی خدمات اور ان کے علمی کارناموں سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا۔ سیرت النبی کی چار ضخیم جلدیں سیرت نبوی اور عظیم کلام کا ایک قیمتی کتب خانہ ہے، ان کی کتاب خطبات حدیث اس سیرت کی موثر و مفید ترین کتابوں میں شمار ہونے کے قابل ہے۔ اس طرح ان کے متحفانہ علمی و ادبی مضامین نے اسلامی کتب خانہ کو ملال کیا۔ انھوں نے اور ان کے بعض رفقاء حنفیہ ملک کی علمی و ادبی اور بعض اوقات سیاسی سرگرمیوں میں بھی حصہ لیا جس سے اس لازم کی ترویج ہوئی کہ علماء و ملک کی عام زندگی، جدید تحریکوں اور سرگرمیوں سے کنارہ کش رہتے ہیں، اور ان میں جدید رجحانات کے سمجھنے اور ملک کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینے کی صلاحیت نہیں دارا۔

اور اس کا بہت اہم معاملہ (جو عرصہ دراز تک مولانا سید سلیمان ندوی کی ادارت میں نکلا ہے) عالم اسلام میں خاصی شہرت اور عزت رکھتے ہیں۔

سرسید احمد خاں کی قیادت اور ان کا مکتب خیال

دوسری قیادت جس کا علم سرسید احمد خاں مرحوم نے بلند کیا وہ مغربی تہذیب اور اس کی مادی بنیادوں کی تنقید اور جدید علوم و سائنس کے عیوب و نقائص کے ساتھ اور بغیر کسی تنقید و ترمیم کے اختیار کر لینے کی، اسی تھی وہ اسلام اور قرآن کی اس طرح تفسیر اور توجیہ کرتی تھی جیسا یورپی حکماء کے آخر کے سائنسی معیارات اور مغربی تمدن کے معیاروں کے مطابق ہوا اور اہل مغرب کے ذوق و مزاج کے ساتھ ہم آہنگ ہو۔ وہ ان غیبی حقائق اور طبعی اسرار کے انکار پر قائم تھی، جو جو اس اور تجربہ کی دوسری سے بہت دور ہیں اور بادی النظر میں جدید علوم کے مطابق نظر نہیں آتے ہیں۔

سرسید احمد خاں نے آخری مغل سلطنت کا زوال (جو مسلمانوں کی عظیم حکومت کی ایک دھندلی اور پھسلتی تصویر تھی) اور ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، انھوں نے اس ہزیمت، اہل ہند کی دل شکستگی، ان کی عظیم جماعت کے مقابلہ میں مٹی بھر غیر ملکیوں کی فتح کا مشاہدہ کیا، مسلمانوں کو اس کوشش کی جو بھاری قیمت ادا کرتی پڑی اس کو بھی دیکھا، وہ قوم جو کل اس ملک کے حالات و مواقع کے بے لحاظ ہو، حجاب جاوید، ازخواب طاعت میں ملکی مولیٰ گوارہ کر لے

سرسید نمبر ۱۷۷ میں مذکور ہے کہ سب جانتے ہیں طبعی علوم کے عقلیت کا سامنا تھا اور اس کا فتوہ تھا، ہاتھ ادا، علوم اچھے اپنے کمال تک نہیں پہنچتے تھے۔

حاکم تھی اس کی ذلت و پستی بڑے بڑے خاندانوں اور گھرانوں کی فلاکت اور انگریزوں کی
 شان و شوکت (جو مسلمانوں کی عظمت و رفتہ کے لیے بڑی تھم بھوسی تھی) نیز ان کی حکومت
 اور ساحرائہ تہذیب کے مناظر بھی دیکھے ماس کے علاوہ ملازمت و طاقت اور دھنی و ثروت
 کے ذریعہ ان کو انگریزوں سے طویل واسطہ پڑا تھا اور بہت قریب سے ان کی زندگی کے
 مطالعہ کا موقع ملا تھا۔ ان کی ذہانت و قدرت عمل اور ان کے تمدن سے متاثر ہوئے
 وہ ایک دہین، نہایت ذکاوت، سیرت الانفعال اور دردمند قسم کے آدمی تھے انھوں
 نے متوسط درجہ کی دینی تعلیم پائی تھی اور دینی علوم اور کتاب و سنت پر ان کی نظر
 گہری اور وسیع رہ تھی، جلد رائے قائم کر لینے اور جرأت کے ساتھ اس کا اعلان کرنے
 کے جلدی تھے وہ انگریزوں سے اس طرح متاثر ہوئے جس طرح کوئی مطلوب خالص
 یا کوئی مکرور طاقت سے متاثر ہوتا ہے انھوں نے شخصی طور پر انگریزی تہذیب اور
 طرز معاشرت کو اختیار کیا اور دوسروں کو بھی بڑی گرجوشی اور قوت کے ساتھ اس کی
 دعوت دی، ان کا خیال تھا کہ اس ہم رنگی حاکم قوم کی معاشرت و تمدن اختیار
 کرنے اور ان کے ساتھ بے تکلف رہنے سے وہ عربیت، احساس کہتری اور احساس
 غلامی دور ہو جائے گا، جس میں سلطان بلند ہیں اور حکام کی نظر میں ان کی قدر و منزلت
 بڑھ جائے گی اور وہ ایک معزز مساوی درجہ کی قوم کے افراد معلوم ہونے لگیں گے
 یہ خیال اور یہ نقطہ نظر ان کے بعض مضامین میں بہت صفائی کے ساتھ ملتا ہے
 ایک جگہ لکھتے ہیں۔

۱۔ ہندوستان کے مسلمانوں کو کافی مدد جو مولائے شمسینی تہذیب اختیار کرے
 واجب کیا جائے اگر جس شخص سے سولجہ دین کا مہذب قومیں مان کو دیکھیں

وہ دفع ہو اور وہ بھی دنیا میں سحر و جادو کہلاوے۔

اپنے رسالہ احکام عصام میں کتاب میں جو ششستر کی تاریخ ہے، کھانے پینے اور معاشرت میں انگریزوں کا طریقہ اختیار کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے عربوں کو لکھتے ہیں (جس کا ترجمہ یہ ہے)۔

”ہیں، اے سدا تو اس پر عمل کرو اور ہندی و بنگالی نیت سے نہیں بلکہ اس نیت سے کہ مسلمانوں کا دل میں رنج و ہنسی پیدا ہو جائے تاکہ اس ذات و مسکنت کو ہٹا دیا جائے کہ لوگ دیکھا ہو گئے ہیں کوئی قوم ان کو حماقت کی نظر سے نہ دیکھے۔ ائمہ فقہاء کو ہٹا دیا جائے جیسو کا حال معلوم ہوا اور وہ ہمارے قلوب کے سخلق میں خصلت کر لائے۔“

اوپر مل ششتر میں سرسید نے انگریزوں کا سفر کیا اس ابتدائی دور میں وہ پہلے نامور مسلمان تھے جنہوں نے جنٹلمن کا سفر کیا، اس وقت بہرہ ویزیر نے تعمیر خیمہ انھوں نے اس کے انجینئر اور بانی (FERDINAND DE LESSEPS) سے بھی ملاقات کی جو اس جہاز میں سفر کر رہے تھے۔ لندن میں سرسید کا بڑی گرمجوشی سے استقبال ہوا، انھوں نے وہاں ۱۷ مہینے قیام کیا اور ایک محترم و مہمان قابل احترام مسافر اور مہتر نے دوست کی حیثیت سے لندن کے ممتاز حلقوں میں ان کو ممتاز جگہ حاصل ہوئی، وہ بڑی بڑی شاہی پارٹیوں اور اعلیٰ و محترم حلقوں اور مجلسوں میں شریک ہوئے جہاں مغربی تہذیب محکم طبقہ اور مشرق شہر کا اختلاف و کردار پوری آب و تاب کے ساتھ جلوہ گر تھا، ان کو کسی ایسی آئی کا سرور نہ ملا۔

لے تہذیب و اخلاق مضامین سرسید جلد دوم ص ۵۷ ۵۸

۱۷۔ اگرچہ میرٹھ میں اس کا افتتاح ہوا اور اب کاٹھ جہازوں کی آمد و رفت شروع ہوئی، اس اہم تاریخی واقعہ پر ذرا دلچسپی نہ لیا گیا، اس وقت سرسید اصناف و شکلات ان میں تھے۔

اور تھ بھی ملا ملک و بیحد اور بڑے بڑے وزراء سے انھوں نے ملاقاتیں کیں منہ بہ منہ
 جیسی معزز مجلس اور بڑی بڑی کمی انجنیوں نے ان کو اپنا اعزازی رکھ بنایا، اسٹوین
 سوسٹی آف سول انجینئرس کے عظیم الشان جلسہ و رٹائز میں بھی وہ شریک ہوئے
 اس میں سال گذشتہ کی قسمت ترقیات کا جو انجینئرنگ میں ہونی تھیں ذکر ستا اور ان ترقیاتی
 منصوبوں کا مواضع کا جو یورپ سے ہو چکے تھے، یورپ سے تھے اور جنھوں نے انگلستان کے
 اقتصادی اور سیاسی نکتہ میں ایک زبردست انقلاب اور ملک کے سیاسی عظیم تبدیلی
 پیدا کر دی تھی اور اس کے حدود کی توسیع اور فکری و سیاسی بڑی کے لئے راہ ہموار
 کر دی تھی۔

سر سید نے فرانس اور انگلستان کو اس وقت دیکھا جس وقت وہ اپنے تمدن و
 ترقی کے شباب پر تھا جدید علوم اور جدید صنعت اپنے عروج پر تھی اس وقت مغربی
 معاشرہ اور سوسٹی میں زوال و انحطاط کے وہ آثار نمودار نہیں ہوئے تھے جو جنگ
 عظیم اول کے بعد اہل نظر کو حقائق نظر آنے لگے تھے مغربی تمدن اس وقت تکے زندگی
 اور فلاحی صلاحیت سے بھر پور تھا اس کے سینہ میں پوری دنیا کو فتح کر لینے اور تمام
 اقوام عالم کو اپنے زیر نگین لے آنے کا اعلان موجود تھا چنانچہ بیرون روشن اور تابناک
 پہلوان کو مغربی تمدن و معاشرہ کے تاریک اور کمزور پہلو کی طرف توجہ کرنے سے باز
 رکھتا رہا اخلاق و روحانیت کے فقدان، ہوس ملک گیری، تکبر و قومی اناہیت
 نے انگریزوں کو جس طرح ایک بین الاقوامی جرائم پیشہ قوم بن دیا تھا اور خود ہڑتال
 میں اس کا جس طرح ظہور ہوا تھا حقیقت اور پہلوان کی نگاہ سے اوجھل رہا۔

لے یہ انگلستان کے مسلک انضباط اور سیکرٹریا کے لئے ملاحظہ ہو یہ تہا دیکھا تھا اب ہر روز کے

وہ اس تہذیب اور معاشرہ سے اس طرح متاثر ہوئے کہ ان کے دل و دماغ اصفا
 اور ساری فکری صلاحیتیں اس سے وابستہ ہو گئیں، لہذا کتب پر مشتمل میں وہ اس تہذیب
 کے گرد و بار اور مہذب انسان کی مسلم سوسائٹی میں ان اقدار و اصولوں کی بنیاد پر اصلاح
 و ترقی کے پرپوش داعی اور مبلغ بن کر اپنے ملک آپس ہوئے اور پورے خلوص اور گرم جوشی
 کے ساتھ انھوں نے اس تحریک و دعوت کا علم بلند کیا اور اپنی ساری صلاحیتیں ان
 فرائض اس کے لئے وقف کر دیں، ان کا نقطہ نظر خالص اداوی ہو گیا، وہ مادی حقائق
 اور کائناتی قوانین کے سامنے بالکل سرنگوں نظر آنے لگے، وہ اپنے عقیدہ اور قرآن مجید
 کی تفسیر بھی اسی بنیاد پر کرنے لگے، انھوں نے اس میں اس قدر غلو سے کام لیا کہ عربی
 زبان و لغت کے سلسلہ اصول و قواعد اور اجملہ و تواریک کے خلاف کہنے میں بھی ان کو پاک
 درد پہنچنا پڑا، ان کی تفسیر نے دینی و ملی حلقوں میں سخت برہمی پیدا کر دی، ڈاکٹر محمد امجد
 اپنی کتاب الفکر الاسلامی احدثہ میں ان کے اس رجحان پر کلام کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ
 "میدار حوض کی تحریک علوم طبعیہ اور مغرب کی مادی تہذیب کے مشن و شیئگی پر قائم
 تھی، ماس طرح جس طرح زمانہ حال کے بعض مفکرین مافس اور اس کی ان ایجادات
 و فتوحات سے غفلت سے زیادہ غائب ہیں جن پر موجود مغربی تہذیب قائم ہے، علوم
 طبعیہ یا طبیعیات سے اس قدر وابستگی و مشغولیت، روحانی اور شاعری، عقل کی قیمت کم
 کر دیتا ہے، حالانکہ یہ قدر بہادری جن پر آسمانی مذہب کی بنیاد ہے اور جس کی بنیاد
 سچا رہا، وضاحت کے ساتھ اسلام نے کی ہے، علوم طبعیہ سے یہ غریبوں کی گالی بھرنے
 اور ظلمت میں چہرے کے دکھانے کا کام ہے جو انسانی جن اور شانہ میں نہ آئے،
 یہی چہرہ تھی جس کا رشتہ سید جمال الدین افغانی نے مسعود احمد خاں کے احماد اور لکھنؤ

مذہب بھری سے جوڑا ہے اور یا وجود ان کے یا رباً ویہ کہنے کے کہ وہ اسلام کا دفاع کر رہے ہیں انھوں نے ان پر اکا کا الزام لگایا سرسید کا کہنا تھا کہ ان کی کوشش یہ ہے کہ موجودہ مسلمانوں کے لئے ایک ایسے طریقہ پیدا کریں جس میں وہ اپنے اسلام پر قائم رہتے ہوئے اس جدید زندگی کو اپنا سکیں جو علوم طبعیہ کی ترقی کی بنیاد پر وجود میں آئی ہے۔

یہ انتہا پسندانہ ادبی رجحان عقل انسانی کی تقدیس اور اس کے حدود اور دائرہ عمل کی ضرورت سے زائد توسیع خدا کی قدرت و مشیت کو قوانین فطرت اور اسباب ظاہری کا پابند سمجھنا، قرآن کی جسارت کے ساتھ تاویل و تشریح، وہ چیزیں جنہیں جنھوں نے ایک نئے فکری انتشار اور بے راہ روی اور بے باکی کا دروازہ کھول دیا اور آگے چل کر لوگوں نے اس سے ایسا غلط فائدہ اٹھایا کہ دین کی تشریح اور قرآن کی تفسیر از بیچہ اطفال بن گئی۔

سرسید کے نقطہ نظر کے کمزور پہلو

سرسید کے تعلیمی و اصلاحی منصوبہ کے دو پہلو ایسے تھے جن کی وجہ سے وہ عالم اسلام کے لئے کوئی ایسی انقلاب انگیز رجحان اور ایجابی و تعمیری قدم ثابت نہ ہو سکا جو عقیدہ و ایمان اور رسالت محمدی پر قائم ہونے والی سوسائٹی کے حالات کے لئے ضروری تھی اس کے نگار شروع و اس میں بحال اللہ تعالیٰ تھے کہ ان مضامین میں جو سرسید کی توحید پر لکھے گئے ہیں کسی قدر غلط فہمی اور غشوٹاں ہے جس کا سبب ان کی زبان سے ناواقفیت اور سرسید کا علم نہ ہونا (یعنی علم بشری) ہے۔ مولانا محمد رفیع صاحب دہلوی نے لکھا کہ ان کی تفسیر زبان القرآن اور انگریزی ترجمہ قرآن

مطابق ہوا اور عالم اسلام کے اس خٹکے پر کر کے جو مغربی تہذیب اور علوم طبعیہ کی ترقی نے ذہنوں میں پیدا کر دیا تھا۔

پہلی بات یہ ہے کہ انھوں نے اس نظام تعلیم کو جس کو مغرب میں آخری شکل دی گئی تھی (ہندوستان کے مسلم معاشرہ کے حالات اور تقاضوں کا پابند و ماتحت نہیں بنایا جہاں اس کو نافذ کرنا تھا) انھوں نے اس کو نئے سرے سے ڈھالتے اور اسلامی شکل دینے پر غور نہیں کیا۔ اس کو مغربی تمدن اور اس کی اس مادی روح سے پاک کرنے کی طرف کوئی توجہ کی جس کی بیکہ شرقی اسلامی ملک کو کوئی ضرورت نہ تھی، انھوں نے اس نظام کو مغرب کے اس کی ساری تفصیلات خصوصیتاً اس کی روح و مزاج اور اس ماحول و رعایات کے ساتھ جو اس سے وابستہ تھیں جوں کا توڑ دراؤں گے انھوں نے صرف مغرب کے تعلیمی نظام ہی پر اصرار نہیں کیا بلکہ مغربی تمدن اور روح کے قبول کرنے پر بھی شدید اصرار کیا، کالج کے قواعد میں یہ اصول قرار دیا گیا کہ کم سے کم ایک پرنسپل اور دو پروفیسر کالج میں ہوں ایک میٹریکسٹر اسکول میں ہمیشہ لیڈر بن ہونا چاہئے اور پانچ کالج کی آمدنی میں گنہائش ہو اس تعداد میں اور اضافہ کیا جائے۔

چنانچہ بڑے اساتذہ میں کم سے کم چار پانچ ضرور انگریز ہوتے تھے جو مختلف شعبوں میں تعلیم و ترقی کے فرائض انجام دیتے تھے کالج کے نظام اور طلبہ کے اخلاق پر ان کا گہرا اثر تھا اپنے ان اثرات کو استعمال کرتے ہوئے انھوں نے ملکی سیاست میں بہت اہم رول ادا کیا، کالج کے پرنسپل سڑیک مشہور سیاست دان اور سڑیک کی اسلامی سیاست کے پہلے انگریز رہنما تھے، اس رہنمائی کے سیاسی نتائج مسلمانوں

یہی رجحان کے حق میں بہت افسوسناک ثابت ہوئے۔

غرضکہ سرسید کی دعوت اور تعلیمی نظریہ مغربی تہذیب کی دعوت کے ساتھ لازم و ملزوم سا ہو گیا اور اس وجہ سے اس کی طرف سے لوگوں کے دلوں میں بہت سی شبہات پیدا ہو گئے، دینی حلقوں میں اس کے خلاف نفرت و بیزاری کی ایک لہر دوڑ گئی اور اس تحریک کے ساتھ اس کے مقابلہ اور بائیکاٹ کی تحریک بھی شروع ہو گئی اور اس نے اس کے راستہ میں بہت سی غیر ضروری مشکلات پیدا کر دیں، علماء دین نے جو انگریزی تعلیم اور مفید علوم کے حصول کے ابتدائیں مخالف نہ تھے، یہ دیکھ کر کہ یہ تحریک ابتدا ہی سے غلط رخ پر پڑ گئی ہے اور اس میں بہت سے غیر ضروری اور غلط عناصر شامل ہو گئے ہیں مثلاً اس میں مغربی تمدن سے کھلی ہوئی مرجوبیت اور اس کی دعوت ہے، اخلاق و عقائد پر اس کے مضار اثرات پڑ رہے ہیں، انگریز پرفیسروں اور پرنسپل کے غیر محدود اثر و نفوذ کی وجہ سے ملت اسلامیہ کے منتخب اور ذہین نوجوان جو اس کالج میں زیر تعلیم ہیں، انگریزی معاشرت و تمدن اور برطانوی سیاست کے متاثر ہو رہے ہیں، جا رہے ہیں انھوں نے اس کی مخالفت میں اپنی سرگرمی کا مظاہرہ کیا، دوسری طرف ان اثرات اور مغربی ماحول کی وجہ سے جو کالہ پر چھایا ہوا تھا، ایک ایسی اسلامی نسل پیدا ہوئی جو نام کے لحاظ سے مسلمان اور مذہب و دماغ کے لحاظ سے خالص مغربی تھی، معاشرت و تمدن میں انگریزی طور و طریق کی پابند و رعای، حقائق میں بعض اوقات کمزور اور متزلزل۔ دوسرے لکڑ وریلوں پر چھکا کر ان کا سارا زور انگریزی زبان و ادب کے حصول اور

تفصیل کے لئے دیکھئے، ہندوستانی مسلمان اور مصنف۔

محمد امجد علی شاہ عبدالعزیز دہلوی کا فتویٰ و باب ملت تعلیم زبان انگریزی (فتاویٰ حریزی)

اعلیٰ قیسم پر تھا، اور اعلیٰ علوم کی طرف (جو ترقی کا زینہ اور مغربی اقوام کی ترقی اور کامرانی کا راز ہیں) اور جن کے انقلاب انگیز اثرات و نتائج کا انھوں نے انگلستان کے قیام میں شاہد کیا تھا، انھوں نے خاطر خواہ توجہ نہیں کی، حالانکہ مغرب سے لینے کی اور اس میں کمال حاصل کرنے کی اگر کوئی مجیر تھی تو یہی تھی، بلکہ انھوں نے صنعتی تعلیم کی تحریک تجویز کی سخت مخالفت کی اور اس موضوع پر سخت اور تلخ مضامین لکھے اس سلسلہ کا آخری مضمون وہ تھا، جو ۱۹ فروری ۱۸۹۰ء میں انھوں نے علی گڑھ گورنمنٹ میں شائع کروایا جس کا مقصد (مولانا حالی کے بقول) یہ تھا کہ ہندوستان کی موجودہ حالت کے لحاظ سے سربوٹ ٹیکنیکل ایجوکیشن کی چنداں ضرورت نہیں ہے بلکہ سب سے مقدم اعلیٰ درجہ کی دماغی تعلیم کی ضرورت ہے، جواب تک بالکل پورے طور پر پوری نہیں ہوئی ہے، صنعتی تعلیم کے خلاف سرسید کے جذبات اور ان کی کوششوں کا ذکر کرتے ہوئے مولانا حالی لکھتے ہیں:۔

”چند برسوں سے جو اعلیٰ احکام اپنا ایسچون میکیکل ایجوکیشن کی ضرورت بیان کرتے تھے، اس سے سرسید کو بھی اندیشہ ہو گیا تھا کہ گورنمنٹ کا مشاہداتی ایجوکیشن پلانریک تعلیم کے حقوق کرنے کا ہے اور اسی وجہ سے جب کوئی ایسی ایسچون ان کی نظر سے گزرتی تھی وہ ضرور اس کے برخلاف کچھ نہ کچھ لکھتے تھے، اور اسی بنا پر انھوں نے کانفرنس کے پانچویں اجلاس میں یک ریڈولیشن ٹیکنیکل ایجوکیشن کے خلاف پیش کیا تھا، اور دوسری کی تائید میں ایک طویل ایسچون کی تھی جو کانفرنس کی رویداد میں مندرج ہے۔“

۱۔ حیات جاوید (حصہ دوم) انجمن ترقی اور تعلیم (۱۸۹۰ء) ایجوکیشنل کانفرنس
 علی گڑھ ۲۔ حیات جاوید (حصہ دوم)

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ اسلامی ادارہ خالص علمی و ادبی رجحان کے ساتھ آگے بڑھا اور مغربی تمدن کی تنقید کا ذوق اور انگریزی ادبیات میں کمال حاصل کرنے کا شوق اس کے ذہن اور صلاحیتوں میں بے قیاس رہا۔ اس نے انگریزی کے بعض اچھے مقرر صاحب قلم محکموں کے افسر اور انتظامیہ کے عہدہ دار پیدا کئے، لیکن فوری طور پر ریاضی، طبیعیات، کیمسٹری، الیکٹرانوجی اور صنعتی علوم میں جن کی اسلامی ہند کو سخت ضرورت تھی، ممتاز شخصیتیں اور غیر معمولی افراد پیدا نہ ہو سکے اور اس کی وجہ سے اس کا دائرہ اثر سرکاری ملازمتوں اور معمولی انتظامی اداروں تک محدود رہا۔

اس تحریک کے نتائج اور اس کی خدمات

اس ساری تفصیل و تنقید کے باوجود اس میں کوئی شبہ نہیں کہ سر سید احمد خاں ایسی طاقتور شخصیت کے مالک تھے جس سے زیادہ طاقتور شخصیت اس دور کے قائم نہیں کی گئی نظر نہیں آتی، انھوں نے ایک بڑے وسیع محاذ پر جنگ جاری رکھی جس تحریک کا انھوں نے قیادت کی اس کو ایسی کامیابی نصیب ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی نئی نسل کو اتنا متاثر کیا جتنا کسی دوسری تحریک نے نہیں کیا تھا، سر سید احمد خاں کی طاقتور شخصیت کے اثر کا بہت بڑا نتائج کی اسلامی سوسائٹی میں دائرہ بہت وسیع ہے انھوں نے ادب، زبان، حرفی فکر و اسالیب، بیان، سب کو کم و بیش متاثر کیا، اور ایک ایسے ادبی و فکری دستان کی بنیاد ڈالی جس کے اندر بڑی بڑی شخصیتیں پیدا ہوئیں۔ اس عظیم تعلیمی تحریک نے جس کی قیادت سر سید احمد خاں نے پوری نصف صدی تک خلوص اور قابلیت کے ساتھ کی تھی، بعض ناقابل انکار نتائج پیدا کئے، اس نے

ہندوستان کی اسلامی سوسائٹی میں اس تعلیمی اور اقتصادی خفا کو بڑی حد تک بڑھایا جو
انگریزی اقتدار اور انقلاب حکومت کے بعد پیدا ہو گیا تھا، ایک حد تک اس نے مسلمانوں
سے بالواسطہ اور بدلی بھی کم کی، اس ادارہ میں بعض بڑے لائسنڈ جو ان صاحب فکر
صحافی، اہل قلم اور ایسے لیڈر پیدا ہوئے جنہوں نے بعد میں تحریک خلافت اور تحریک
آزادی ہند کی پند و درہنہ کی، بعد میں جب پاکستان کی تحریک شروع ہوئی، وہ پھر
پاکستان کی اسلامی ریاست وجود میں آئی تو اس کو اسی تعلیم کا وہ کے فضلا میں حدود
رہنا اور لائسنڈ غنیمت و سبب ہوئے لیکن مسلمانوں کے جدید فکری و ثقافتی و فکری
تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اس ادارہ نے وہ کردار ادا نہیں کیا جس کی اس سے توقع تھی
یہ سب کے علمی و ملی تجزیوں اور ذخیروں کو مسلم معاشرہ اور ملت اسلامیہ کے حالات
و ضروریات کے مطابق ڈھالنے کا عظیم اور محبتدہ کام تھا، یہ ایک نئی اسلامی نسل کا
پیدا کرنا تھا جو عقیدہ اور اصول میں مستحکم و مضبوط اور اسلام کو دل سے واقف ہو جو
اس کو تہذیب عالم کی قیادت میں ادا کرنا ہے اس کی نظر میں وسعت اور فکر میں
چمک ہو، جدید علوم اور مغربی ثقافت سے اس نے اس کے اچھے پہلو اور اس کا منفی لے لیا
ہو اور اس کی کمزوریوں اور غیر ضروری اجزاء سے احتراز کیا ہو اس کے خالص فکر و
تحقیقات اپنے دماغ کا نتیجہ ہوں اور ان میں اسلامی ذہانت اور خود اعتمادی صاف
بھل گئی ہو اور جن کے فکر و عمل میں لذت کر دار اور جرات اندیشہ پہلو پہلو ہو
یہ وہ نئی نسل تھی جس کا عالم اسلام بڑی بے چینی اور اشتیاق کے ساتھ عرصہ سے
منتظر اور اس کے لئے چشم براہ تھا، یہ نسل (اگر اشرقت لائے کی مرضی ہو تو) عالم اسلام کو
اس تحریک و اضطراب سے نجات دے سکتی تھی جس میں وہ عرصہ سے مبتلا تھا، اور اس کو

اقوام عالم کی قیادت اور تہذیب حاضر کی رہنمائی میں مرکزی مقام عطا کر سکتی تھی۔

اکبر الہ آبادی

سر سید کے تقلیدی ذہن اور رجحان کا مقابلہ ایک ایسے معاشرے کے حصہ میں آیا جس نے قدیم طرز پر تربیت پائی تھی اور جدید سے واقف تھا اس نے بغیر کسی رورعایت کے اس پر نشر و نثر کی یہ اکبر الہ آبادی تھے انھوں نے اپنے مخصوص و محروم مزاحیہ انداز اور مبلغ اور طاقتور اسلوب میں نئی تعلیم پانے والے نوجوانوں پر (جہاں ہی سخت جگہ تھے) تنقید کا خوشگوار مسکن ضروری فرض انجام دیا اور آخر دم تک اسی کو اپنے خسرو سخن کا موضوع بنائے رکھا، انھوں نے سر سید کے غلوؤں کے اعتراضات کے ساتھ ان کی تعلیمی سبب تقلید مغرب کی پر جوش دعوت اور کالج کی مغربی زندگی اور فضا پر بے باکانہ گراہیت انداز میں تنقید کی جس میں اس کی مغرب کی اندھی تقلید، عقائد میں کمزوری، دین میں جھیلے پے، نوجوانوں کی تن آسانی، ان کے بلند معیار زندگی، فیشن پرستی، انہی دین سے وحشت ملازمتوں پر انھیں، قدیم مشرقی تہذیب اور اس کی روایات اور خصوصیات سے بغاوت، مغربی معاشرہ میں خنایت اور خالص مادی طرز فکر کو خوب نمایاں کیا، انھوں نے اپنی سحر انگیز شاعری اور فن کا قلم سے نئی نسل کی ایسی بولتی ہوئی تصویر کھینچ کر رکھ دی جس میں سارے خطوط و انداز ایک ایک کو کے اچھر آئے ان کے کلام کو ہندوستان کے مختلف طبقوں و مکاتب خیال قبول عام حاصل ہوا، اہل ذوق اور نوجوانوں نے اس کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور اس کو اس کثرت سے سنا اور پڑھا کہ اس کی مثال مشکل سے ملے گی

لہذا اکبر الہ آبادی کی شاعری کا یہ بڑا ہی بڑا حصہ ہے جس کا جوہر و گہر و کبریا اکبر الہ آبادی کا ہے

لیکن اپنی تاثیر و قبولیت کے باوجود وہ تقلید کے اس تیز دھارے کو روک نہیں سکا اور نئے ایچرتے ہوئے معاشرہ کے لئے کوئی مضبوط و مثبت بنیادیں فراہم نہیں کر سکا، اس کی وجہ یہ تھی کہ جس ادب اور اصلاح کی بنیاد طنز و تحریص پر ہوتی ہے، اس کی عمر اور اثرات محدود ہوتے ہیں اور وہ کوئی تعمیری انقلاب پیدا نہیں کر سکتا لیکن پھر حال وہ افادیت سے خالی نہ تھا، اور ہندوستان کے جدید اجتماعی اور ادبی تصورات و رجحانات کی تشکیل میں اس کا بھی حصہ ہے۔

قومی جدوجہد اور غیر ملکی سامان کا منقطع

یہ تقلیدی رجحان جس کی قیادت مسلمانوں میں میا احمد خاں کر رہے تھے، اور انگریزی حکومت اور نظام تعلیم اس کا پشت پناہ تھا، تعلیم یافتہ طبقہ میں پوری آواز کے ساتھ پرورش پاتا اور آگے بڑھتا رہا، اس کے راستے میں کوئی چیز حائل نہ ہو سکی، ہندوستانی مزاج کے رکھ رکھاؤ، جدید تعمیرات کے قبول کرنے میں اعتدال، تمام شک و ابستگی اور زندگی و معاشرت کی سادگی کی وجہ سے اس میں وہ تیزی نہ آ سکی جو مشرق وسطیٰ کے دوسرے اسلامی و مشرقی ممالک میں نظر آتی، دراصل اس کو ملک کا ہر گیارہویں سے زیادہ طاقتور رجحان ہونا چاہئے تھا، اور اس کے اثر سے ہندوستانی معاشرہ کو طرز فکر و آداب معاشرت اور تمدن و اجتماع میں خالص مغربی معاشرہ ہونا چاہئے تھا، لیکن ایک ایسا واقعتاً پیش آیا جو اس قدر قوی عمل کی راہ میں رکاوٹ بن گیا اور جس نے تاریخ کا رخ بدل دیا۔

اس واقعہ نے انگریزی حکومت کے اثر و اقتدار کو ہندوستان میں تہذیب

جدید کی علیہ (رہتی) لوگوں کے دلوں سے کم کر دیا اور اس تہذیب کی حائیکر قیادت کی صلاحیت اور عدل و انصاف کی قابلیت اور جوہر HEART کے بارے میں خاص اشتباہ پیدا کر دیا اس تہذیب کے سربراہوں اور مہتمموں کے غلات نفرت اور کراہیت پیدا کر دی اور اس حکومت سے نسبت رکھنے والے ہر چیز کے مقاطعہ کی تحریک پیدا کر دی، خواہ اس کا تعلق تمدن و معاشرت سے ہو یا مصنوعاً اور دماغی مال سے۔ یہ پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء) تھی جس میں برطانیہ اپنے اتحادیوں کے ساتھ اس شمالی سلطنت سے برسرِ جنگ تھا جو مسلمانوں کے نزدیک شوکتِ اسلامی کا آخری رمز، خلافت کی پاباں اور حامی اسلام کا حیثیت رکھتی تھی۔ ۱۹۱۴ء میں جب ترکوں کو شکست ہوئی اور انگریزوں نے قسطنطنیہ پر قبضہ کر لیا اور دولتِ عثمانیہ کے مقبوضات کو آپس میں تقسیم کر لیا، اس وقت ہندوستان میں بغاوت کا لاوا پھوٹ پڑا، ہندو اور مسلمان دونوں نے مل کر تحریکِ خلافت میں دوش بدوش حصہ لیا، اس تحریک میں مولانا محمد علی شوکت علی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے ساتھ گاندھی جی بھی نظر آتے ہیں، ۱۹۲۰ء میں انھوں نے حکومت کے بائیکاٹ اور سوں نافرمانی اور زندگی کے ہر شعبہ میں انگریزوں کے ساتھ ترکِ موالات اور غیر ملکی سامان کے مقاطعہ کی دعوت دی، اس طوئی تحریک کا سب سے زیادہ کارگر اور پرامن اختیار تھا، اس کے نتیجے میں ملک میں ناما ملکی اور نفرت کی ایک ہیر و ڈنگ مچی، اس تحریک کا پیغام اور نعروں تھا کہ بدیشی مال اور غیر ملکی مصنوعات کا بائیکاٹ کرو اور اس کی دعوت و تلقین بھی کر قوی و عوامی لباس و معاشرت کا مظاہر کیا جائے سادگی اور کفایت شعاری کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے ملکی مصنوعات پر قناعت کی جائے دیکھتے دیکھتے پورے ملک میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک آگ سی لگ گئی، لاکھوں

ہندوستانیوں کے دل میں مغربی تہذیب کا جادو ٹوٹ گیا لوگوں نے بڑے بڑے جلسوں اور جمعوں میں انگریزی لباس اور غیر ملکی کپڑوں میں آگ لگادی بڑے بڑے دولت مندوں اور تعلیم یافتہ اشخاص اور فرد اسمیل طبقہ کے افراد نے مسرقانہ مغربی طرز زندگی کو خیر باد کہہ کر سادہ اور کفایت شعار قومی زندگی اختیار کر لی، ہر لڑکی اور عورتوں کی زندگی میں، جن میں بڑے بڑے دکھاء، اہلی ثروت اور ناجو تجھے انقلاب پیدا ہو گیا، انھوں نے انگریزی حکومت کے جہلی بھڑیٹے اور طرح طرح کی سختیاں جھیلیں انھوں نے ایسے ایشیائزیشن وقت، دینی جذبہ، وطن دوستی، عام ہمدردی اور دینی حمیت و غیرت کا..... ثبوت دیا جس کی اس تحریک سے قبل کوئی توقع نہ تھی۔

اس تحریک کے ساتھ ہندوستانی رنگ بٹے ہوئے تھے، ہندوستان کی تحریک آزادی کا آغاز ہوا جس کا مقصد ملک کی آزادی، سامراج کا مقابلہ اور خود مختار حکومت کا قیام تھا، مشرق کی بہت سی سیاسی تحریکوں کے برخلاف یہ ایک ایسی نیم سیاسی نیم معاشرتی تحریک تھی جو ایک خاص فکری اور اقتصادی فلسفہ رکھتی تھی، اس نے تہذیب جدید کے شکنجہ کو ڈھیلہ کرنے اور قومی و وطنی و مذہبی شعور کو مضبوط کرنے میں نمایاں حصہ لیا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان دونوں عوامی تحریکوں نے ملک سے احساس کہتری ختم کرنے، اعزت نفس اور خود داری کا احساس پیدا کرنے اور فکری و تہذیبی استعمار (سامراج) سے نجات حاصل کرنے کی خواہش پیدا کرنے میں وہ خدمت انجام دی ہے جو بڑے بڑے علمی فلسفے بھی نہیں کر سکتے اور یہ ان عوامی اور ملی تحریکات کا خاصہ ہے جو ہر ملک میں سوشلسٹ میگزین کا اپنا کام کرتی ہیں اور اس کے دل و دماغ پر چھایا جاتی ہیں۔

ڈاکٹر اقبال اور مغربی تہذیب پر ان کی تنقید

یسویں صدی کے آغاز ہی میں مسلم نوجوانوں نے مغربیات کے مطالعہ و تحقیق کا آغاز کر دیا تھا۔ ہندوستان کی اعلیٰ یونیورسٹیوں اور تعلیم گاہوں میں مغربی علوم و افکار کا گہرا مطالعہ اور تجربہ کر رہے تھے، فاتح تہذیب اور اس کے طبع آزمائی سے مرعوبیت اب روز بروز کم ہونے لگی تھی، ہندوستانی مسلمان اعلیٰ تعلیم کے لئے اب یورپ آنے جانے لگے تھے جن میں سے بعض یورپ کے بڑے بڑے تعلیمی مراکز میں طویل عرصہ تک قیام کر کے وہاں کے علمی سرچش سے سیراب ہوتے اور جدید علوم کو متاثر اور آزاد فکر ساتھ لے کر واپس آتے، وہ مغربی تہذیب سے محض کتبوں کے ذریعہ نہیں بلکہ اس کے بہترین نمائندہ اشخاص کے ذریعہ تعارف حاصل کرتے اور اس کے قلب و جگر میں اثر کر اور اس کی تہ میں پہنچ کر اس سے اس طرح واقف ہونے کی کوشش کرتے جس طرح کوئی تعلیم یافتہ یورپ میں کر سکتا ہے وہاں کے فلسفوں، نظاموں اور مختلف مکاتب خیال کا جائزہ لیتے اور ان کے مضمرات حقائق و اسرار تک پہنچنے کی کوشش کرتے ان کو مغرب کے ذہن و مزاج، اس کے قومی غرور اور احساس برتری، اور اس کے عوام کی خود پسندی اور امانیت کو قریب دیکھنے کا تجربہ ملتا، اس سوراٹ میں زوال و انحطاط اور ذہنی اغلاس کی ابتدائی علامتیں اور آثار ان پر واضح ہوتے، وہ صراحت اور تعمیری اجزاء بھی ان کی نظر میں آتے جو انسانیت کے لئے فلاح بخش ہو سکتے ہیں، اسی طرح وہ تحریری اور انسانییت و ضمن اجزاء بھی (جو اس تہذیب کے غیر میں شروع سے موجود ہیں) ان کی نگاہوں سے اوجھل نہ ہو سکے ان سب شایعات نے ان کے دل و دماغ میں ایسے احساسات اور روحانی آجگرگئے جن کا حصول اتنے طویل قیام

کے بغیر اور اس کے نظریات و افکار کے تقابلی مطالعہ و جرأت منانہ اور گہری نظر و تقلید (مغرب) کی بندش سے خلاصی اور اس ایمان کی چمکانی کے بغیر یہ بھی تھی بلکہ راکھ کے ڈھیر میں دب گئی تھی اور کسی وقت بھی بھڑک اٹھنے کی منتظر تھی تا ممکن تھا اس سب چیزوں کے شاہدہ کے بعد ان میں بہت سے فاضل مغربی تہذیب کے ایسے ہو کر اس کے خلاف علم بغاوت بلند کرتے ہوئے بڑی گہرائی اور جرأت کے ساتھ اس پر تنقید کا راجہ لے کر واپس ہوئے، ان کے فکر و تشدید میں نہ انتہا پسندی تھی نہ طاقتات کا انکار نہ حق کو توڑ مروڑ کر پیش کرنے کا جذبہ۔

ان انقلابی ناقدین میں سے نمایاں نام علامہ محمد اقبال کا ہے جن کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ تسلیم چرید نے اس صدی کے اندران سے بہتر نمونہ پیش نہیں کیا ان کو جدید مشرق کا سب سے زیادہ بالغ نظر مفکر قرار دیا جاسکتا ہے مشرق کے اہل نظر اور مذہب افراد میں (یا جو اس کے کران میں سے اکثر کو مغرب کی سیر اور مطالعہ کا موقع ملے) کوئی ایسا نہ تھا جس نے مغربی تہذیب و افکار کا اتنی گہری نظر سے مطالعہ کیا ہو اور اس قدر جرأت کے ساتھ اس پر تنقید کی ہو۔

محمد اقبال نے اس تہذیب کے عناصر ترکیبی اور اس کے مرکز و پہلوؤں کا اچھی طرح مطالعہ کیا اور اس فساد کی دہ تک پہنچنے کی کوشش کی جو اس کے ادبی رجحان مذاہب اور اخلاقی و روحانی اقدار سے اہل مغرب کی بغاوت کی وجہ سے اس کے غم میں مثال ہو گیا ہے انھوں نے قلب و نظر کے اس فساد کو جو اس تہذیب کی خصوصیت ہے روح تہذیب کی آلودگی و ناپاکی پر بھوں کیا ہے وہ کہتے ہیں۔
 ف و قلب و نظر ہے فرنگ کی تہذیب کہ روح اس مذہبیت کی رو کی نہ ضیعت

رہے نہ روح میں باگزینگی تو ہے ناہید ضمیر پاک خیال بلند و عظیم
 اس کا نتیجہ دل کی وہ بے ندی اور زندگی کی وہ یکسوئی ہے جو اس تہذیب پر پوری
 طرح مسلط ہے اور اس نے اس کو ایک شہسوارِ شہسواری رنگ دے کر روحانی قدروں سے
 اس کا رشتہ منقطع اور خدا کی رحمت سے اس کو دور کر دیا ہے وہ کہتے ہیں :-

بیشتر فراواں حکومت ہے تجارت دل سید ہے نوری محروم تسلی
 تاریک ہے افراغ شہینوں کے دھوئیں یہ لادنی امین نہیں شایانِ تجلی
 انھوں نے اس تہذیب کی لادنی بنیاد اور اس کے لادنی ضمیر کا جائز ذکر کیا ہے
 جس کو تہذیب اخلاقیات سے سیر ہے اور جو روحِ اہلِ ہستی سے منفرد کر دینے کے مجبور ہیں
 باطل کی پرستار اور ایک نئے جہتِ خانہ کی سمار ہے شہسواری پس چہ بایکرو میں فرماتے ہیں :-

لیکن از تہذیبِ لادینی گریزاں لاک کر او یا اہل حق دار و ستیز
 غلبہ ایں نقشہ پرواز آورد لہت و حرمتی در جرم باز آورد
 از فسوس ویدیہ دل تا بصیر روح از بے آئی او نشنہ میر
 لذت بے تمان از دل می بردا بلکہ دل زیں پیکر گل می بردا

کہنہ دزد سے غارت اور بلاست
 لادری نالکہ دایغ من کجا سست

اس تہذیب کا شیوہ غارت گری اور آدم دہی ہے اور اس کا شغلہ اور مقصد تجارت
 اور سوداگری ہے دنیا کو اس وسکون اور بے غرض محبت اور خلوص کی دولت اسی وقت
 نصیب ہو سکتی ہے جب اس تہذیب جدید کا نظام تہ و بالا ہو جائے غفرانے ہیں :-

قیلوا تہذیب تو آدمی ہی است یہ وہ آدمی سوداگری است
 اس بنوکان میں فکرچالاک یہود نورجمن از سبب آدم ربود
 ماتہ وبلا نہ گرد اس نظام دانش و تہذیب دیں سودائے غلام
 یہ تہذیب اگرچہ اپنی عمر و تاریخ کے لحاظ سے جو ایں سال دو عمر ہے گراپی غلط
 احمدیاد کی مکر و دیوں کی وجہ سے عالم نزع میں گرفتار اور کامل زوال کے لئے تیار ہے
 اس تہذیب میں یہودی شاطروں نے جو اقتدار حاصل کر لیا ہے اس کے پیش نظر یہ
 نہیں کہ یہودی ہی اس مقدس ترکہ کے وارث ہوں، وہ کہتے ہیں۔

ہے نزع کی حالت میں یہ تہذیب ہے ان مرگ
 شاید یوں کلیسا کے یہودی متولی
 لیکن بہتر مرگ پر طبی موت مرنے کے بجائے سائے آثار و قرائن اس بات کے
 شام میں کہ یہ تہذیب خود کشی کا ارتکاب کرے گی اور خود اپنے خنجر سے اپنا گلا گھٹا کر اپنا کام
 تمام کرے گی۔ فرماتے ہیں۔

تمہاری تہذیب اپنے خنجر سے آپ ہی خود کشی کریگا
 جو شارخ نازک پر آشیا نہ بنے گا نا پائدار ہوگا
 اس تہذیب نے دین و اخلاق کی نگرانی اور خوف خدا کی رفاقت کے بغیر تیسرا کام کیا
 جو نازک سفر شروع کیا تھا اس کی کالیبا میں خود اس تہذیب کے وجود و بقا کو خطروں میں ڈال دیا
 اور اندیشہ پیدا ہو گیا ہے کہ وہ خود اپنی ناک میں جل کر خاک نہ ہو جائے نہ فرمائے ہیں۔
 وہ فکر ستا رہے ہیں کہ ان کی فطرت کی حالت کو اس کا بے تاب کیا جو خطروں میں اس کا

”سود و سودا در گردش کی ہے دنیا جس کا رنگی ہمارے لب دم کو طرہی ہے
اور ایک نئی دنیا جنم لے رہی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔“

جہاں تو مہر ہے پیدا وہ عالم میر رہا ہے
جسے رنگی مقاموں نے بنا دیا ہے قمار خانہ

وہ کہتے ہیں کہ یہ تہذیب علم کی ضیاء سے روشن اور زندگی کی حرارت سے فعلی ہے
وہ طبیعت و صنعت کے دائرے میں تھا تو فنا اپنے کمالات کا اظہار بھی کرتا رہتا ہے لیکن دراصل
وہ انقلابی ایجاد و اجتہاد کی نوبت سے محروم ہو چکی ہے وہاں عقل کا نفع و دل کا زیان ہے
اس کے رہنا خود تقلید کے بندے اور کسی کے فقیر ہو چکے ہیں اس کے مرکز اب لغو مستانہ
ادائے قلندرانہ و جرات میرانہ سے محروم ہو چکے ہیں۔ کہتے ہیں۔

یاد آیا ہے کہ لہدم درمستانِ فرنگ جام اور دشمنِ نواز آئینہ اسکندر
چشمِ مستی و روشنی بدو را پور دگار بارہ خواراں را نگاہ ساقی شش پیہر
جلوہ او ہے کلیم و شعلا او ہے خلیل عقل ناپا و امتناعِ شین و لغاتِ گستا

در ہوایش گری یک کو پہ نہانہ نیست

زندایں بجانہ را یک لغزشِ ستارہ نیست

ایک موقع پر اس تمدن کے روشن ہیرو لیکن تاریک دل کی تصویر اس طرح کھینچتے ہیں۔

یورپ میں بہت درویش عالم و فہم ہے حق ہے کہ بے خبر حیوانِ یہ ظلمات
وہائی تعمیرِ بدوق میں حقائق غرضیں کہیں بڑھ کے ہیں بکوں عمارت
ظاہر میں تجارتِ حقیقت میں جوا سو لیک لاکھوں کے دے مرگ معائنات

یہ علم یہ حکمت یہ تدبیر یہ حکومت
جیسے ہیں انہیں ہی تعلیم یہ طاعت
بیکاری و غربانی سے خواری و افلاس
کیا کہ نہیں فرنگی مذہبیت کے فتوحات
وہ قوم کہ فیضانِ سماوی سے ہو محروم
اس کے کمال کی ہے برق و بجائتا

مغربی تمدن اس کی بنیادوں اور اس کے طرز فکر پر یہ تنقید درج ذیل ہے ان کے علمی اعتبار

میں جو انھوں نے مدراس میں دیئے تھے اور (RECONSTRUCTION OF RELIGIOUS-

THOUGHT IN ISLAM) کے نام سے شائع ہوئے تھے، قدرتی طور پر زیادہ ٹھوس اور

گہرا ہے اس لئے کہ علم و فلسفہ کی زبان شعر و ادب کی زبان کے مقابلہ میں علمی خیالات اور

چیفی تکی تنقید کی زیادہ صلاحیت رکھتی ہے، وہ مغرب کی مادی تہذیب کی ساخت اور

مزاج اور موجودہ انسان پر جو اس کا نامندہ اور طبردار ہے، نیز ان مسائل اور مشکلات

پہنچا ہے وہ دوچار رہتا ہے بصرہ کرنے ہوئے کہتے ہیں۔

مہمہ حاضر کے تنقیدی فلسفہ مادی و فزیم طبیعی میں اختصار نے انسان کی جو حالت

کر رکھی ہے، بڑی ناگفت بہ ہے، اس کے فلسفہ فطرت نے تو بیشک اسے چھوڑ دیا ہے،

قوائے فطرت کی تسخیر کرے، مگر مستقبل میں اس کے بیان اور اعتماد کی دولت چھین کرے

مہمہ حاضر کی ذہنی سرگرمیوں کو ناسمجھ سبب ہوئے اس کے زیر اثر انسان کا روح

مرہ ہو چکا ہے، یعنی وہ اپنے ضمیر اور باطن سے ہاتھ دھو بیٹھا ہے، خیالات اور تصورات

کی جہت سے دیکھنے تو اس کا وجود خود اپنی ذات سے متصادم ہے، یہاں اس اعتبار سے

لفظ ڈالنے تو افراد افراد سے اس میں اتنی مسکت ہی نہیں کہ اپنی بے رحم انانیت

اور ناقابل تسخیر بوجہ زیر قابو حاصل کر سکے یہ باتیں ہیں جن کے زیر اثر زندگی کے

اعلیٰ مراتب کے لئے اس کی جود و جہد کی کج فہم اور ہیچ بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ وہ حقیقت
زندگی سے کان چکا ہے اس کی نظر حقائق پر ہے یعنی عوام کے اس سرخسے پر جو اس کی
آنکھوں کے سامنے ہے لہذا اس کا تعلق اپنے اہل حق و جود سے قطع ہو چکا ہے اور پھر
جیسا کہ پہلے (mastery) کو کبھی خود شتمنا اور جس کا نہ تسمت و ماتھا بھی کر چکا ہے
اقبالیہ کے اس باقاعدہ تشویش نے اس کے نگاہ پر بھی غلطی کر دی ہے۔
دوسرے عامر کی لادین اشتراکیت کا مطلق نظریہ فلک نسبتاً زیادہ وسیع ہے اور اس کے
جوش و سرگرمی کا بھی وہی عالم ہے جو کسی نئے مذہب کا لیکن اس کی اساس جو کنگنگل
(moral) کے مخالفانہ فہمیں پر ہے لہذا وہ اس چیز ہی سے برسوا رہے جو اس کے
زندگی اور اخلاق کا سرخسہ برکاتی تھی۔

علامہ اقبال مغربی سوسائٹی کو ایک ایسی سوسائٹی قرار دیتے ہیں جس کے پیچھے صرف
وحش اور سرکش کار فرما ہے، وہ اس کو ایک ایسی تہذیب کہتے ہیں جو دنیا و اقدار و ریاضی و انسانی
کی کشمکش کی وجہ سے اپنی روحانی وحدت کو ہٹاتی ہے۔

وہ ایک واقف کامل اور مبصر کی حیثیت سے سراپا دار کا اور اشتراکیت دونوں کو
شعبہ آزمت کی دو شاخیں اور ایک ہی خاندان کے دو گھرانے قرار دیتے ہیں جس میں ایک شرقی
ہے اور ایک مغربی لیکن اتنی طرز فکر و زندگی اور انسان کے متعلق محدود نقطہ نظر میں وہیں
ایک جان و مقابلہ ہیں ایک فکری اور خیالی سفر میں جس میں ان کی ملاقات سید
جمال الدین افغانی سے ہوئی ہے ان کی زبان سے یہ صبر و تحمل کرتے ہیں۔

ہر دو زبانیں نا صبور و ناشکیب ہر دو زبانیں ناشائستہ و ناموزن

زندگی اس را خروج آں را خراج
 در میان اس دو سنگ آم را جاج
 اس علم و دین و فن آرد شکست
 آں برد جاں را زن ناں را دوست
 غرق دیدم ہر دو را در آب و گل
 ہر دو را تن روشن و تاریک دل
 زندگانی موقوف با ساختن
 در گنج تخم دے انداختن



غریب گم کردہ اندام لاک را
 در شکم جویند جان پاک را
 رنگ و بوی از تن نگیرد جان پاک
 جز بہ تن کارے ندارد شتر پاک
 دین آں پیغمبر حق تا شناس
 بر شرافت شکم وارد اساس
 تا اخوت را مقام اندر دل است
 بیخ او در دل نہ در کب دگر است

مغربی تہذیب اور اسلامی ممالک

محمد اقبال کا خیال تھا کہ مغربی تہذیب جو خود جان بلیج اسلامی ممالک کو کوئی نص نہیں
 پہنچا سکتی اور نہ اس میں دوبارہ زندگی پیدا کرنے کی صلاحیت ہے کہتے ہیں۔
 نظر آتے ہیں بے پردہ خالقِ حق کو
 آنکھ جن کی ہوتی محکومی و تظلم کے
 زندہ کر سکتی ہے ایران و عرب کو کہہ کر
 یزید کی مذہبیت کہ جو ہے خود لب گور
 مغرب مشرق کو احسان کا جو بدلہ دیا ہے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

فدگیوں کو عطا خاکِ سوری لے کیا بتی عفت و تخمِ خواری و کم زاری
صلہ فرنگِ تملیہ ہے سوربا کے سے مے و قنارہ و جیم زناں بازاری

مشرق میں تجدد کے علمبرداروں پر ان کی تنقید

وہ اسلامی ممالک میں تحریکِ تجدید (لیکن زیادہ صحیح الفاظ میں مغربیت) کے علمبرداروں سے بدگمان نظر آتے ہیں اور یہ اندیشہ ظاہر کرتے ہیں کہ تجدید کی دعوت کہیں نقلیٰ فرنگ کا بہانہ اور پردہ نہ ہو — کہتے ہیں۔

لیکن تجھے ڈر ہے کہ یہ آوازۂ تجدید
مشرق میں ہے تقلیدِ فرنگی کا بہانہ

وہ اس تحریکِ اصلاح و تجدید (مغربیت) کے علمبرداروں کی بے بضاعتی اور
ہی ماٹنگی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ہیں اول نوید تیرے سابقانِ سامریٰ سے کہ بزمِ خاواں میں آئے آگینِ خالی
نئی کہلی کہاں ان بادلوں کے چھوئے امن میں پلٹا بلیوٹا بھی ہے جن کی تیسرا خالی

وہ دوسروں کی تہذیب و انکلاہ کی مانند ہی تقلید کا خدمت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہ
ہر قوم کے نئے ممالک یا ملت ہے لیکن اس قوم کے لئے ناقابلِ معافی گناہ ہے جو قوم کی قیادت
و رعائے انقلاب کے لئے پیدا کی گئی ہے — کہتے ہیں۔

جو عالمِ ایجاد میں ہے صاحبِ بکاؤ ہر دور میں کرتا ہے طوافِ اس کرنا
تجدید سے ناکارہ نہ کر اپنی خودی کو کہ اس کی حفاظت کرے گھر بے یگا

اس قوم کو تجدید کا پیغام مبارک ہے جس کے قصور میں فقط زیرِ مشابہ
لیکن بچھڑ رہے کہ یہ آوازِ تجدید مشرق میں ہے تقلیدِ فرنگی کا بہانہ
وہ مشرق کی اسلامی اقوام کو ملامت کرتے ہیں جن کا منصب قیادت و رہنمائی کا
تھا لیکن وہ پیستہ ادجی کی شاگردی اور ذلیل قسم کی نقالی کا کرنا شروع کر رہے ہیں۔
خالیانہ ترکوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

کر سکتے تھے جو اپنے زمانہ کی ملامت

وہ کہندہ دماغ اپنے زمانہ کے ہیں پیر

تجاویدِ نائنہ میں پرنس سعیدِ عظیم پاشا کی زبان سے ترکی میں کمالی اصلاح و انقلاب
کی سطحیت اس کے کھوکھلے پن اور اس کے عامی و زعمیم (کمالی اتاترک) کی فکری کہنگی
اور یورپ کی بے روح نقالی کی مذمت کھلے طریقے پر کی ہے۔

مصطفیٰ کو از تجدیدی سرود	گفت نقش کہنہ را با پیرِ ندود
نوگرود کعبہ را ز خمتِ حیات	گر زافرنگ کیدش لالت و منات
ترک را آہنگِ نو در جنگ نیست	تازہ اش ہن کہنہ افرنگ نیست
سینہ او را دے دیگر نبود	در حمیرش مالے دیگر نبود
لاہرم با عالم موجود ساخت	شکل موم از موز این عالم گرداخت

تہذیبِ اسلامی اور اس کی حیاتِ انگیزی پر تبیین

وہ اسلامی تہذیب اور اسلامی شریعت کی لازوال قوت اور ایک نئی دنیا اور

ایک ایسی ہمہ انگی پیدا ہو سکے جو لوگوں کو تعجب و احترام پر مجبور کرے اور اسلامی ملک کے رہنماؤں کو اس کی تقلید اور دنیا کے مفکرین کو نئے طریقہ پر سوچنے پر آمادہ کر سکے۔

یہ سیاسی بالغ نظری اور بلند ہمتی جس کی نظیر اس دور میں عالم اسلام میں شکل سے لے گی، مملکت پاکستان کی بنیاد تھی۔ مسکنہ میں یہ خواب پورا ہوا اور پاکستان وجود میں آیا، پاکستان کے اولین عماروں نے بھی اس فکری بنیاد کو تسلیم کیا جس پر اس عظیم ترین اسلامی ریاست کی تعمیر ہوئی تھی، اور اس کو اسلامی طریق زندگی کا ایک حل یا تجویز چھانہ قرار دیا۔ مسٹر محمد علی جناح نے اپنی ایک تقریر میں جو انھوں نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو پاکستان کے بڑی بھرتی اور فضائی فوج کے افسران اور رسول حکام کے سامنے کی تھی کہا:۔

”پاکستان کا قیام جس کے ۱۵ مہینے کو دس سال سے کوٹوں تھے بفضلہ تمل طلب ایک ذمہ حقیقت ہے لیکن خود اپنی مملکت کا قیام ہمارے مقصد کا صرف ایک ذریعہ تھا اصل مقصد نہیں تھا غرض تھا کہ ایسی مملکت قائم ہو جس میں ہم آراء والوں کی طرح رہیں جس کو ہم اپنے مزاج اور ثقافت کے مطابق ترقی دیں اور جس میں اسلامی اصول و اجتماعی کے اصول کا داعی کے ساتھ رہتے جائیں۔“

یہ اقت علی خاں مرحوم نے ۱۹ جنوری ۱۹۴۸ء کو پیشاور کے ایک اجتماع میں کہا:۔
 ”پاکستان ہمارے لئے ایک تجربہ گاہ ہے اور ہم دیکھنا چاہیں گے کہ یہ سو بڑے والے اسلامی اصول کس قدر رکھ سکتے ہیں؟“

ایک دوسرے موقع پر ۱۹۵۰ء میں انھوں نے ایک تقریر میں کہا:۔
 ”ہم نے پاکستان کا مطالبہ اس بنا پر کیا تھا کہ مسلمان اپنی زندگی اسلامی احکام کے

قالبیں ڈھالیں، ہم نے ایک ایسے مل کے قیام کا مطالبہ کیا تھا جہاں ہر ایک ایسی حکومت

بنائی جاسکے جو اسلامی اصولوں پر مبنی ہو جس سے بہتر اصول دنیا پہلے نہیں کر سکی ہے

لیکن یہ تجربہ جاپانی اہمیت انزاکت اور اپنے دور میں نتائج کے اعتبار سے تاریخ

کا ایک اہم ترین اور عمدہ نمونہ (Epoch making) واقعہ تھا، ان ہی رہنماؤں کے

ہاتھوں کا میاب ہو سکتا تھا، جو اسلامی شریعت کی لہدیت اور اسلامی تہذیب کی ہر ترقی

پر غیر متزلزل ایمان رکھتے ہوں، جن کا غلوں اور صداقت خود غرضی، مفاد پرستی اور

مصلحت کوئی سے پاک اور ہر شے سے بالاتر ہو، ان کا ذہن مغربی اقدار و افکار کی غلامی اور

ان کی سیرت غیر اسلامی تعلیم و تربیت کے اثرات سے بالکل آزاد ہو چکی ہو اور ایمان

راستہ اور اخلاقی جرات کے ساتھ وہ جدید علوم کے پیدا کردہ وسائل اور قوتوں کو اپنے

اعلیٰ دینی و اخلاقی مقاصد کے لئے استعمال کر کے کی قدرت اور آزاد و جدید اسلامی مسائل

کے، ماحول کے مطابق ان کو ڈھالنے کی صلاحیت رکھتے ہوں۔

نازک امتحان

لیکن اس تجربہ کو کامیاب بنانے اور تاریخ کے اس نادر و ندریں موقع سے فائدہ اٹھانے

کے لئے (جو صدیوں کی تدتیں کسی قوم کو مل سکتی ہے اور خصوصاً سیاسی و دینی اقوامی حلقوں

کی بنا پر ہندوستان کی ملت اسلامیہ کو حاصل ہوا تھا) جن وسیع صلاحیتوں اور خصوصیتوں

کے اشخاص و کارکن تھے ان کے انتخاب پر مناسب توجہ نہیں کی گئی اور ان کی تربیت اور

تیاری کے لئے مناسب اور ضروری دقت و مصلحت سے اس کو ضروری سمجھا گیا،

مشرقی اسلامی ممالک میں جو مغربی نظام تعلیم عرصہ سے رائج تھا اور مغربی تعلیمی مرکز یہاں ان لوگوں کے تعلیم حاصل کی تھی ان کی تقدیریں اس نئی اسلامی ریاست کی تشکیل اور بنیادی کام کا تذکرہ کیا تھا اس سے بہتر نمونہ پیش کرنے سے قاصر تھے، جو ہمیں پاکستان کی موجودہ شکل میں نظر آتا ہے، وہ اس طرز فکر اور طرز حیات کے سوا دنیا کو کچھ اور نہیں دے سکتے تھے اور جس طرح درخت کو اس کے قدرتی پھل پر طاقت نہیں کی جاسکتی، اس نظام تعلیم، اس کے مغربی رہنماؤں اور اس ذہنی ماحول سے شکایت یہاں ہے کہ اس نے اس نواز محمد اسلامی ریاست کے لئے ایسے رہنما اور سربراہ پیدا نہیں کئے جن کو دین کی اہمیت و کاملیت اور اس کی لافانی صلاحیت پر غیر متزلزل یقین ہو اور اس کی توسیع و تبلیغ کے لئے ان کے اندر قرون اولیٰ کا ساجوش پایا جاتا ہو، جو مغرب کے افکار و اقدار کے سامنے پہنچانے کے بجائے اور اپنے ملک کے قانون و نظام کو ان کے سانچے میں ڈھالنے کے بجائے مغربی تہذیب کے ضلع اجزاء اور مسائل و علوم جدیدہ کے آہن کو اپنے یقین کی گرمی سے گھٹا کر اپنی تہذیب کے سانچے میں ڈھالیں اور اپنی ضرورت اور اپنے لوہے کے سانچے تیار کر لیں۔

افسوس ہے کہ ریجالی اور شہت طور پر قیام پاکستان کی متعدد قوتیں بھی نظام تعلیم کو (جو کسی ملک کو کسی خاص رخ پر چلنے کے لئے ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے) اسلامی روح اور اسلامی مقاصد کے لئے از سر نو ترتیب دینے، پاکستانی ماحشر کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے، انہیں کو اسلامی بنانے، ذہنی انتشار اور اخلاقی فساد کے ماحول و ماحول ناکیں اور ماحشر کو بند کرنے کے لئے کوئی جرأت مندانہ قدم نہیں اٹھایا گیا، اگلی طرح اس کا ثبوت دینے کی مخلصانہ بخیرہ کو ششمن نہیں کی گئی کہ پاکستان ایک ذیلا اسلامی ملک

اور تجربہ گاہ ہے جہاں سماجی طریق زندگی کی افودیت اسلامی اصول و قوانین کی حاکمیت اور اسلامی تہذیب کی فوقیت کا عملی ثبوت فراہم کیا جائے گا، اور دوسرے ابھرتے ہوئے ممالک کے عملی مثال پیش کی جائے گی، اس کے برخلاف عائلی قانون (MUSLIM FAMILY LAWS) ۱۹۶۱ء نے یہ ثابت کر دیا کہ پاکستان کے آئین ساز اور سربراہ مغربی افکار و افکار سے زہرمت پوری طرح متحرک نہیں بلکہ ان کو آئین سازی کے لئے فیصلہ کن بنایا سمجھتے ہیں اور شریعت کی کالیت اور ابدیت پر ان کو یقین نہیں۔

بالآخر نومبر ۱۹۶۱ء میں قومی اسمبلی نے اپنے ڈھاکہ کے اجلاس میں اس عائلی قانون کو منظور اور ان تمام نرمیات کو جو اس فیاد پر تھیں کہ یہ قانون قرآن و سنت کے نصوص نصریات اور اجماع و تعامل کے خلاف ہے مسترد کر دیا اور لوگوں نے تعجب کے ساتھ پاکستان اور ہندوستان کے اخبارات میں یہ خبر پڑھی:۔

”یہاں قومی اسمبلی نے کل بڑی اکثریت سے عائلی قانون میں ترمیم کی کوشش کو رد کر دیا۔ اس کی بعض دفعات میں ترمیم کا بل پارلیمنٹ کے سامنے آیا تھا، مثلاً لاؤ کے زمانہ میں نافذ شدہ یہ عائلی قانون موجود کے ایک سے زیادہ شکوکا کرنے کے آزاد انداختار کے نسو رخ کو چیلنے پر ترمیم کے موافقوں نے اس بات کا دعویٰ کیا تھا کہ یہ قانون شریعت اور قرآن شریعت کے خلاف ہے جس میں تعدد و ازدواج کی کھلی اجازت دی گئی ہے، پاکستان کے روشر خیال طبقہ کا کہنا ہے کہ یہ اجازت وقتی اور سرنگامی تھی اور اس کا مقصد سماج میں تبدیلی کا اصلاح کرنا تھا۔“

اسلام کے نصوص و احادیثی مسائل کے بارہ میں جب پاکستان کا یہ رویہ ہے تو تعجب کی بجائے یہی نتیجہ صریح موجود ہے، مثلاً قانون میراث مرد کے لئے عطا کیے گئے کی آزادی، تعدد و ازدواج وغیرہ۔ لیکن پرستاری امت کا اتفاق ہے۔

تہذیب و معاشرت، تعلیم و تربیت، سیاست و آئین کے بارے میں بلند توقعات قائم نہیں کی جاسکتیں، درحقیقت اکثر نئے آزادی یافتہ ممالک ترکی کے نقش قدم پر سرگرم سفر کیا آئادہ معفر ہیں، اور ان کے سربراہوں میں (ان کی غریب تعلیم و تربیت کے اثر سے) کمال اہل ترک کی تقلید کا کم و بیش شوق پایا جاتا ہے۔

پاکستان میں متحدہ مغربی افکار و انداز کو اصل معیار ان کے جدید اصلاحات اور قوانین، ریڈیو، ٹیلیوژن، صحافت اور ادبیات کے ذریعہ ذہنی اور اخلاقی سانچہ کو تبدیل کرنے اور ایک ایسی نئی نسل کی تیاری کا کام اب زیادہ عزم اور منصوبہ بندی کے ساتھ شروع ہو گیا ہے، جو مغربی تہذیب اور نامنہسی طرز حکومت کو آسانی کے ساتھ قبول کر سکے، مدارس اور مساجد کو حکومت کے زیر انتظام لینے کے بعد، علمائے دین اور مسلم حوام کی مخالفت، مشورہ اور کم سے کم عدم تعاون کا وہ خطرہ بھی باقی نہیں رہتا، جو ان منصوبوں کی کامیابی میں مغل ہو سکتا ہے، ایک حقیقت یہ انسان جس کے سامنے تجلے پند سانک کی پچھلی تاریخ ہے، آسانی کے ساتھ پیش بینی کر سکتا ہے کہ اس ملک کے سربراہوں کے اراکے کیا ہیں اور یہ ملک (غلامہ تدریجی اور خاموش طریقہ پر) کس منزل کی طرف گامزن ہے۔

بہر حال پاکستان کا اپنے بنیادی مقاصد سے انحراف اور مصراعصر کی دوسری تلمذی (SECULAR) اور تجدد پسند (MODERNIST) حکومتوں کی تقلید تالیخ جدید کا ایک عظیم سانحہ ہو گا اور ان کروڑوں افراد کے ساتھ یونانی جنھوں نے اس اسلامی عمل اور تجربہ گاہ کے قیام کے لئے شدید ترین تکالیف برداشت کیں اور عظیم قربانی پیش کی، اس سے بڑھ کر اس کا نقصان یہ ہو گا کہ یہ طرز عمل ہمیشہ کے لئے اس انگ اور آرزو کو سرور و گے گا اور اس تجربہ کی کامیابی کے امکان کو اگر ختم نہیں تو نہایت بعید بنا دے گا۔

اور بے لگ تاریخ اور انسانی تجربہ اس کی اجازت بھی نہیں دے گا کہ پھر اس کا نام
 لیا جائے پاکستان کی اس نازک اخلاقی ذمہ داری کو پروفیسر آسمنڈ (WILSON
 CANTWELL SMITH) نے بڑے اچھے انداز سے بیان کیا ہے، وہ اپنی کتاب
 "ISLAM IN MODERN HISTORY" میں لکھتے ہیں:-

”مشرق پاکستان کسی وقت پر خیال کریں کہ اسلامی معاشرہ کی تعمیر کا کام ان کے
 ابتدائی اندازہ سے کہیں زیادہ دشوار طلب ہے لیکن سوچا جائے تو اربابان کے لئے کوئی
 راہ ضروری نہیں، ان کے وعدے اور دعوے اتنے بلند بانگ اور واضح تھے کہ ان کا
 انگلیں سے گرجنا ممکن ہو گیا ہے ان کی تاریخ اپنے ”تاریخ اسلام“ ہوگی، ان کا کردار
 پر بہت بڑی ذمہ داری آتی ہے اب خواہ وہ اسے پسند کریں یا اس پر نام
 ہوں، بہر حال وہ ”اسلامی ریاست“ کے تصور کو نظر انداز نہیں کر سکتے اور نہ اسے
 زیادہ دیر سوخا دی ہی نہ کر سکتے ہیں کیونکہ اس وقت اسلامی ریاست کے
 نظریہ کو ختم کرنے کا فیصلہ محض عربی کارکن کی ہندوئی کا فیصلہ ہی نہیں ہوگا یہ لوگ
 اپنے دین و ممالک کی اساس پر کھڑا ہوا چلانے کے مراد ہوں گے اور تمام دنیا اس پر
 سے یہ مطلب خذ کرے گی کہ اسلامی ریاست کا نظریہ لایعنیہ اور اس کا تصور محض
 فریب نظر تھا جو حیات جدید کے تقاضوں سے نپٹنے کی صلاحیت نہیں رکھتا
 بلکہ کہ پاکستانی بحیثیت ایک قوم کے اسے اپنی قومی زندگی پر نافذ کرنے میں ناکام
 رہے ہیں، اس صورت میں دنیا کے نزدیک خود مسلمانوں کے یہ مقدمات ہیانی ہیں
 خشک و ناقابل تنقید نظر رہے گے“

دینی رہنمائی کا نازک کام

اس فسون کا صورت حال پر جو اس وقت پاکستان میں درپیش ہے بہت کچھ قیام
 پایا جاسکتا تھا، بالکل سکھ اس کے اکثر لوگوں کا جاسکتا تھا اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور
 سکولوں کی طرف سے اسلامی نظریہ اور صورت اسلامی کو زیادہ بڑی تعداد میں مقبول بنائی جاسکتے تھے،
 نیز تعلیم و جدید طبقہ کے درمیان جو وسیع خلیج پڑ گئی ہے اس کو بہت مختصر کیا جاسکتا تھا،
 اور دونوں طبقوں کے اس عظیم تجربہ کو کامیاب بنا سکتے تھے، جس کے لئے پاکستان و بھارت میں آیا
 تھا مگر فکر اسلامی کے علمبردار اپنی زیادہ صلاحیت اور دوش مندی کا ثبوت دیتے اور ملک کے
 مختلف طبقوں کا زیادہ سے زیادہ اتحاد حاصل کرنے اور اس دینی اور روحانی غلام کو کر کے
 میں کامیاب ہو جاتے ہیں جو جدید طبقہ عرصہ سے خدمت کے ساتھ محسوس کر رہا ہے، اسی وقت
 ہو سکتا تھا، جب فکر اسلامی کے علمبردار واحد اجماعی کچھ عرصہ پورے ممبر و استقلال کے ساتھ اپنی
 تمام صلاحیتیں اور قوتیں اسلامی طریقہ زندگی کو قبول کرنے کے لئے داخل ہو اور ان کو
 تیار کرنے اور انہیں ان کی دینی اور روحانی تسکین کے کام پر مرکوز کر دیتے اور تمام میدانوں سے
 یکسو ہو کر اسی کو اپنی جدوجہد کا میدان بنا لیتے، اسی کے ساتھ پاکستان کو ایک ایسی دینی
 قیادت میرا آئی جس میں شخصیت کی دل آویزی اور سرگرائیزی کے ساتھ کھلا ہو، علمی تفوقاً
 ممتاز دینی صلاحیت، طلب کا گداز اور حرارت پر اثر اور گہری روحانیت، ایضاً غرضی اور
 لیے ہمہ اور باہم ہونے کی صفت اور ایسا اخلاص جمع ہوتا جو ہر شک و شبہ اور تمام
 سیاسی اختلافات سے بالاتر نظر آتا، غرض پاکستان کو وہ میکا رواں نصیب ہو جاتا
 جس کی تعریف اقبال نے ان الفاظ میں کی ہے۔

لنگاہ بلند، سخن دلنواز، جاں پر سوز یہی ہے رختِ سفرِ میرِ کاروان کے لئے

پاکستان کی جماعتِ اسلامی

جماعتِ اسلامی جس نے پاکستان میں اسلامی نظام اور اسلامی قانون کے نفاذ کا یہ زور مطالبہ کیا تھا، ابہت کچھ اس توقع کو پورا کر سکتی تھی اور اس خلا کو پر کرنے کے لئے سب سے زیادہ اس پر نظر پڑتی تھی، اس کے بانی مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ میں متعدد ایسی صفات جمع تھیں جو ان کو ذہنی قیادت کے منصب پر پہنچا سکتی تھیں، ان کو قدرت کی طرف سے ایک سلجھا ہوا داغ، پر زور قلم اور ایک طاقتور اسلوب ملا تھا، وہ مغرب کے جدید مکاتب فکر اور فلسفوں سے واقف تھے، دوسری طرف ان کو اسلام کی تعلیمات اور ان کی زندگی کی صلاحیت پر حقیقہ تھا، مغربی تہذیب و افکار کی تنقید اور اسلامی تعلیمات کی تشریح و ترجمانی میں ان کی

لے ہو ہو کر تحریکِ مسلمانوں کے آئینہ کا یہ عجب پاکستان میں بے مثال عروجِ بظاہر کا دور حکومت قیامتِ بعد الہیہ میں ممکن ہو نہ ہو سکتا کہ تبدیلیاں وقوع میں آئیں، یہی وجہ ہے کہ شدید مطالبہ کے نتیجے میں یو جی او کو ہٹا دیا گیا، پاکستان و خصوصاً تعمیرِ بنگلہ دیش، پاکستان بنگلہ دیش کے نام سے دو ممالک اور عربیہ عرب کے سربراہانِ مقرر ہوئے، ذوالفقار علی بھٹو کے دورِ حکومت میں نظامِ ابدِ بد و خلیفہ کا سلسلہ شروع ہوا، انتخابات کے لئے گئے، انتخابات میں شکستیں، جونا جونا کے حالات کے بعد، قومی اتحاد نے ایک نئی تحریک شروع کی، عوام نے مظہرِ قرآن انور، ذوالفقار علی بھٹو، محمد حنیف، احمد علی، محمد رفیع، محمد رفیع کو ہٹا کر امام احمد راناؒ کو تختہ عرش پر لے لیا، اور پاکستان کا ایک، یار و شریک ہوا، اسٹیٹ قلم کا نظام برقرار رکھا، کئی کئی بار کئی بار مارتا، دورِ حکومت میں متعدد خوش کن قوانین لایا، لیکن اس سلسلہ کا یہ سہ ماہی عرصہ اسلام کے پیچھے تھا، جس کو بڑی دیر ہو چکی۔ لے آفسور ہے کہ یہ سب سیریز ۱۹۷۹ء کو مولانا کے عالمِ فانی ہونے کے بعد شروع ہوئی۔ لے ساری تہذیبِ بعد اس کی اور اس پر مبنی تہذیبوں میں نصف صدی کا عرصہ گزرا، مگر کچھ بگڑ گیا، کئی بے ایمانوں کے جھوٹے حیلوں سے امتیحات کو ایجنٹِ نظام حاصل ہے

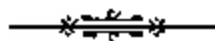
تحریریں اعتماد اور طاقت سے پُر ہوتی تھیں اور اس معذرت نامیز اور دروغانہ لہجہ اور
 طرز سے پاک جو اس دور سے پہلے کے مسلمان، قلم اور مصنفین کا شعار بن گیا تھا انھوں نے
 ایسے ابتدائی دور میں اسلامی مسائل اور فکلیات و سیاسی مباحثہ پر جو بڑے زور دیا وہی مسائل
 لکھے انھوں نے ہندوستان کے اسلام پسند عقیدے بڑی مقبولیت حاصل کی اور ان سب
 لوگوں کو ان کی ذات کی طرف توجہ کر دیا جو اسلام کے اقتدار اور قلب کے خواہشمند اور
 موجودہ صورت حال سے بے چین تھے اس تاثر کے نتیجے میں جماعت اسلامی کا وجود مل گیا
 اور جن لوگوں کو ان کے قلم و فکر نے متاثر کیا تھا وہ جمع ہو گئے، پاکستان بننے کے بعد
 قدرتی طور پر جماعت کی قیادت وہاں منتقل ہو گئی جو اسلامی فکر کی اشاعت و نفاذ کے
 لئے زیادہ نوزدیں میدان تھا لیکن کچھ تو ہندوستان و پاکستان کے ایک بڑے دینی حلقہ کو بعض
 فتنہی و کلامی مسائل میں مولانا کی تحقیق، تعبیر یا طرز تحریر سے اختلاف ہونے کی بنا پر اور کچھ
 جماعت کی آخر میں ملی سیاست و انتخابات میں حصہ لینے کی وجہ سے اور کچھ اس کے خلاف ان
 تمام عناصر کے متحد ہونے کے سبب بھی جن کو اس کے اسلامی نظام اور اسلامی وجود کے نعرہ میں
 اپنا مفاد اور اپنا سیاسی مستقبل خطرناک تھا جماعت کو شدید پریشانی نصبت ہوئی اور بعض
 مرتبہ بد و نیش کا سامنا کرنا پڑا اور بعض اوقات جماعت کے صفت اول کے ذمہ داروں میں
 اختلاف پیدا ہوا اور ان میں سے متعدد ایسے اشخاص نے جو جماعت کے ساراں لوگوں کے
 فکری رہنماؤں میں شمار کئے جاتے تھے اس سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور دوسری طرف حکومت نے
 اس کی راہ میرا ایسی رکاوٹیں پیدا کر دیں کہ جن سے اس کو اپنی دعوت کی توسیع میں سخت
 دشواریاں پیش آئیں۔

جماعت کو اپنی ان سیاسی سرگرمیوں اور تنظیمی کاموں کی وجہ سے بھی اس کی تحقیق

کام کو جاری رکھنے کا پوری کیسوی کے ساتھ موقع نہیں مل سکا جو اصلاً اس کی شہرت و مقبولیت کا باعث تھا، بہت کچھ جدید مسائل اور بہت کچھ ایسے جدید فلسفے اور نظام ہیں جن پر پھر بلند پایہ و محققانہ تصنیفات کی خدمت سے ضرورت محسوس کی جا رہی ہے جن کے لئے فوجوان طبقہ میں سخت تشنگی پائی جاتی ہے لیکن پاکستان کے موجودہ حالات اور جماعت کی سرگرمیاں اس کی جہالت نہیں دیتیں کہ ان موضوعات پر کوئی نئی اور بڑی پیش کش ہو۔

بہر حال اسباب کچھ ہوں واقعیہ ہے کہ جماعت اسلامی پاکستان کی راہ میں ایک خالص دینی داعی کا کردار ادا کرنے کے لئے بہت سی رکاوٹیں پیدا ہو گئیں، اس کے لئے اب اپنی بے سوت دینی دعوت پیش کرنے اور بے غرض دینی خدمت انجام دینے اور اتحادِ لادینیّت نفس پرستی اور اغراض پرستی کے خلاف ایک موثر و متحدہ محاذ قائم کرنے میں بڑی مشکلات درپیش ہیں، ان مشکلات سے نکلنے کے لئے اور ایک دینی داعی و صلح کا مقام حاصل کرنے کے لئے اس کو بڑے عزم، جرات، قربانی اور بڑے انقلابی اقدام کی ضرورت ہوگی۔

ہوگی۔ وعلیٰ حدیہ محمد بن عبد اللہ امرا



عالم اسلام میں مصر کے کردار کی اہمیت

انیسویں صدی کے اوائل میں (جب محمد علی پاشا نے مصر سے فرانسیسیوں کو نکال کر اپنی حکومت قائم کی) مصر تیسرا مرکزی میدان تھا جہاں مشرق و مغرب کی فکری، ثقافتی، تہذیبی اور اجتماعی کشمکش بڑے پیمانہ پر سامنے آئی۔ فرانسیسی حملہ اور اقتدار نے (جو اپنی قدرت کے اعتبار سے غنیمت اور اپنے اثرات و نتائج کے اعتبار سے بہت طویل کہہ جاسکتا ہے) مصر کی سرزمین اور عربی اسلامی ذہن میں بھی طرح طرح کی نظم ریزی کی۔ مصر میں مشرق و مغرب کی ٹکر براہ راست ہوئی، طلباء و فضلا کی وہ جماعتیں جن کو مصر کی خدائی حکومت علوم جدیدہ کی تحصیل اور علم و مطالعہ کی توسیع کے لئے مغربی ممالک، بالخصوص فرانسیسی، بھیجتی رہی تھیں، انھوں نے مسیحیت کے ساتھ مصر کی طرف مغربی انکار و اقلیت کو منتقل کیا، اسماعیل پاشا کے عہد میں غبر سوئز تیار ہوئی جس نے بحرالحم کو بحیرہ مدیترہ اور ریاست اور بین الاقوامی تجارت کے میدان میں ایک انقلاب برپا کر دیا، اس کی وجہ سے مغرب و مشرق کی پرانی علیحدگی کم ہو گئی اور پل بول اور تہذیبی تبادلات کی ایک نئی راہ کھل گئی۔

مصر اپنی متحدہ خصوصیات کی بنا پر چین میں کوئی اس کا شریک ہی نہیں تھا، اس کی صورت

کہتا تھا کہ وہ ایک ایسے میدانِ تجارت میں ایک طرف وہ سائنٹفک علوم اور جدید وسائل
 ہوتے جو یورپ نے اپنی طویل و مسلسل جدوجہد سے حاصل کئے ہیں اور دوسری طرف علم و یقین
 اور کامیاب و پاکیزہ زندگی کی وہ صانع بنادیں (جو اسلامی مشرق کا قیمتی سرمایہ ہیں) اور
 وہ ایک خواہشات اور محرکات ہوتے جو صرف مضبوط عقیدہ اور ایمان و محبت سے لبریز دل
 میں پیدا ہو سکتے ہیں، مگر کو اس دولت کا وافر حصہ بلا تھکا اور وہ عربی زبان و ادب اور
 دینی علوم میں اپنی خاص اہمیت انشروا شاعت کے وسائل کی فراوانی اور ہر جیسے اور وہ کی
 موجودگی (جو عالم اسلام کا سب سے بڑا دینی و ثقافتی مرکز ہے) اور اپنے ذہن کی فطری پچک و
 ثقافتی لین دین میں اپنی قدیم مہارت اور قابلیت کی وجہ سے اس دولت کی تقسیم اور اس کا
 اضافہ تو وسیع کی بڑی صلاحیت رکھتا تھا اور عالم اسلام اور مشرقی ممالک و ممالک و دریاں
 آزادانہ اشتیاقانہ خود دارانہ اور مساویانہ طور پر ان کو استعمال اور اور لوٹ (EXCHANGE)
 کی کامیاب اور پاکیزہ مثال قائم کر سکتا تھا، یہ ایک ایسا تبادلو تھا جس میں نہ کسی کا نقصان
 ہوتا اور نہ ٹیپ ٹول میں کوئی کمی ہوتی۔

ایک نئی نہر سوئز کی ضرورت

مگر ایک ایسی نہر بنا سکتا تھا، جو اقوامِ عالم کے لئے نہر سوئز سے کہیں زیادہ مفید اور
 انسانیت کے مستقبل اور دنیا کی تاریخ کے لئے اس سے ہزاروں گونے زیادہ ہو سکتی تھی یہ
 مشرق و مشرق و دریاں صحیح مساویانہ اور توازن تجارت و تبادلو کی وہ نہر (CHANNEL) تھی
 جو طبعی و جغرافیہ میں سپاندہ مشرق کو ترقی یافتہ مشرق سے ہر گزشتہ و حیران مغرب کو (جو اخلاق
 و روحانیت میں ترقی یافتہ اور ایسی و بگمائی اور غمگینی کی راہ پر گامزن ہے) اس مشرق سے

ہنگامہ کرتی جس کو آسمانی مذاہب اور خدا کے آخری پیغام اسلام نے قلبی سکون و راضی الہی
 روحانی مسرت اور باہمی اعتماد کی دولت سے، مالاں کر رکھا ہے وہ ان زبردست
 معجزات عقول اور کثیر تعداد مسائل کو جو مقصد سے نا آشنا ہیں، مشرق کے ان تیک اور
 صریح مقاصد سے آشنا کرتی جو وسائل سے محروم ہیں، اس غریب کو جو کر سکتا ہے، لیکن
 کرنے کا جذبہ نہیں رکھتا، اس مشرق سے بغل گیر کرتی جو کرنا چاہتا ہے، لیکن کر نہیں سکتا،
 دونوں میں سے جس کے پاس جو چیز ہوتی وہ دوسرے کو عطا کرتا اور انسانیت کی نرنی و
 خوش حالی میں دو حقیقی بھائیوں کی طرح دونوں مل جل کر حصہ لیتے، عقیقی اور ثقافتی بہر
 اگر وجود میں آجاتی تو دنیا کے بٹے ایک نئے دور کا آغاز اور ایک ایسا تاریخی کلانہ نہ ہوتا جس
 جدید تاریخ میں سب سے اوّل اور نمایاں جگہ ملتی اور مصر کو اس کی بدولت عالمگیر قیادت کا
 منصب رفیع حاصل ہوتا۔

لیکن یہ اسی وقت ہو سکتا تھا جب کہ مصر مغربی تہذیب اور غیر ملکی ثقافت کی آمد کے
 وقت ہی سے اپنی دینی دعوت اور اس کے راستے میں قربانی کا جو صلہ رکھتا علوم مصریہ کو
 صریح طور سے معتمد کرتا، ان کو مزید تقویت کا باعث بننا اور اس اہم کردار کے لئے ان کو
 کام میں لانا جس کی سہولتیں اور ذرائع اس کو دوسروں سے زیادہ حاصل تھے۔

مصر کا کمزور تقلید می پہلو

لیکن مختلف سیاسی اور تعلیمی اسباب اور حالات نے مصر کو قیادت و رہنمائی اور
 مغرب کو متاثر کرنے کے اہم کردار سے عاجل کر دیا اور اس کو مغرب کے ایک شاگرد اور عقیدہ
 خواہ میں کی پوزیشن میں لا کھڑا کیا، اس نے اس بہر کے ثقافتی عمل کو صرف رد و انکار (rejection)

تک محدود کر دیا جس کی وجہ سے مصر کی انفرادی شخصیت اجاگر نہ ہو سکی۔

ان اسباب و محرکات میں سب سے اہم سبب جس نے مصر کو اس کمزور سطح پر ڈالا اور جس نے نہ صرف مصر بلکہ پوری عربی دنیا کو ناقابل تلافی نقصان پہنچایا وہ افسوسناک سیاسی صورت حال تھی جو انیسویں صدی میں مصر میں نظر آتی ہے اور جس میں اس کے ساتھ پورا عالم اسلام شریک ہے، یہ غیر ملکی سامراج اور برطانوی اقتدار تھا جو باواسطیا بلا واسطہ دونوں شکلوں میں ہر جگہ قائم تھا، اس غیر فطری صورت حال نے عالم اسلام کے اہل فکر اور قائمین کو اس کا موقع ہی نہ دیا کہ وہ دوسرے مسائل کی طرف خاطر خواہ توجہ کر سکیں، ان کی ساری قوتیں اور صلاحیتیں اسی ایک نقطہ پر مرکوز ہو گئیں اور اس نے ان کے سوچنے کے لئے کوئی میدان باقی نہ چھوڑا۔

سید جمال الدین افغانی

جمال الدین افغانی عالم اسلام میں ایک ممتاز ذہن و داغ اور طاقتور شخصیت کے مالک تھے انھوں نے مغرب کو مطالعہ و سیاحت کے ذریعہ خوب پہچانا، لیکن ان کی شخصیت پر عظیم شہرت و مقبولیت کے باوجود کچھ ایسا پروہ پڑا ہوا ہے کہ ان کی شخصیت بھی بعض چیزوں سے محروم رہ گئی ہے اور ان کی طرف تصادم و جھانک اور اقوال و منسوب کئے جانے لگے ہیں ان کی گفتگو، خطبات اور تحریریں کا جتنا حصہ محفوظ ہے اور ان کے شاگرد و حقیقت مندان کے حالات و اخلاق اور علم کے متعلق جو واقعات بیان کرتے ہیں ان سے وضاحت کے ساتھ ان کے قلبی عادات اور حقیقی خیالات کا اور ان کی ذاتی زندگی کا حال نہیں معلوم ہوتا اور لہذا یہ بالی الدین افغانی کے حالات کے لئے ملاحظہ ہونا ضروری ہے اور اس کے لئے ضروری ہے

مذہب کا اندازہ ہوتا ہے کہ مغربی تہذیب اور اس کے افکار و افکار کے بارے میں اس کی ذاتی رائے اور تاثر کیا تھا؟ مغربی تہذیب اور اس کے مادی فلسفوں کا مقابلہ کرنے اور تنقید کرنے اور مشرق کو مغرب کے فکری اقتدار و اثر سے محفوظ رکھنے کی رہنمائی میں کتنی صلاحیت تھی، اس کے متعلق یقینی طور پر کچھ کہنا مشکل ہے، اس کی مختصر کتاب "الدعوة للمقہمیین" سے، اس کا اندازہ کرنا دشوار ہے، لیکن علامہ اقبال کا ان کے متعلق بہت بلند خیال تھا، ان کے نزدیک مغربی تہذیب کے ارتقاء نے عالم اسلام میں جو ذہنی انتشار پیدا کر دیا تھا، اس کو دور کرنے اور ایک طرف اسلام کے قدیم اعتقادی، فکری و اخلاقی نظام، دوسری طرف عصر جدید کے نظام کے درمیان جو وسیع خلا پیدا ہو گیا تھا، اس کو پر کرنے کے کام کے لئے مسیحی جلال الدین افغانی کی شخصیت بہت مفید اور مؤثر ثابت ہو سکتی تھی، ملامان کا وسیع اور اخلاقی ذہن اس کی فطری صلاحیت رکھتا تھا، علامہ اقبال نے اپنے ایک خطبہ میں غالباً اسی بات کو پیش نظر رکھ کر فرمایا۔

”ہم مسلمانوں کو ایک بہت بڑا کام پیش ہے، ہمارا فرض ہے، اسی سے اپنا رشتہ منقطع کرنا۔“

اسلام پر بحیثیت ایک نظام فکر از سر نو غور کریں، اس عظیم الشان فریضے کی حقیقی راہیت کو سمجھیں۔“

کا پورا پورا اندازہ سمجھو، یہ جلال الدین افغانی کو جو اسلام کی حیات نئی اور حیات دہری کی تائید

لے کر چلے چند برسوں سے عربی میں ایسے مضامین و خطبات لے کر گزرا، اس سلسلہ شروع ہوا ہے جنہوں نے جلال الدین ممدان کے تئیں دیرینہ مہربانی کی شخصیتوں و عقائد کو باہمی تقابلاً و تعلقات کے لیے بے گنہگار ٹھکانے و شہادت پیدا کر دیے ہیں، ان میں ڈاکٹر محمد محمود (صدر خجندیہ) اسکندریہ، یونیورسٹی کے لکچرر جنہوں کو بیت المقدس اور فلسطین کی کتابت الفکر الاسلامی، معاشرہ کا نام خاص طور پر پایا جاسکتا ہے، شیخ محمد زکریا کا بکوسی مجموعہ جلال الدین کے بارے میں سے متعلق ہے، ان سے ان شہادت کی تعویذ ہوتی ہے۔

میں بڑی گہری بصیرت کے ساتھ ساتھ طرح طرح کے رتوں اور ان کی عادات و
تہاؤں کا خوب خوب تجربہ رکھتے تھے، ان کا مطمح نظر غرضاً وسیع تھا اور اس لئے
یہ کوئی مشکل بات نہیں تھی کہ ان کی ذہنی گہری ماضی اور تقصیر کے درمیان ایک
جھنجھاکا دستہ بن جائے، ان کی ان تھک کوششیں اگر صرف اسی امر پر مرکوز
ہوتیں کہ اسلام نے نوع انسانی کو جس طرح کے عمل اور ایہان کی تلقین کی ہے اس کی
روحیت کیا ہے تو آج ہم مسلمان اپنے پاؤں پر کہیں زیادہ مضبوطی کے ساتھ کھڑے ہوتے،

لیکن عام طور پر عالم اسلام کے اور خاص طور پر پھر کے حالات نے جہاں جہاں ایسا
افغانی نے اپنی فکر کا بہترین حصہ صرف کیا اور اس کو اپنی ذہنی فکری سرگرمیوں کا مرکز بنایا
اور ان کے مخصوص مزاج نے (جس میں ان کی ذہانت غیر معمولی اسلامی حیثیت اور اخلاقی
خود داری اور عیش کو بڑا دخل تھا) عالم اسلام کی سیاسی و تعلیمی ترقی اور اس کی آزادی
و خود داری اور وحدت و ہم آہنگی اور فیکری اقتدار اور برطانوی حکومت کے خاتمہ کے
سوا کسی اور چیز کی طرف توجہ کی ہلکت نہ دی اور ان کی ساری جدوجہد اور سرگرمیوں
پر یہی رنگ غالب رہا، ان کی انقیادت کی ترجیحانی اور ان کی دعوت اور ان کا خلاصہ
ان کے شاگرد و شاگرد شیخ محمد عبدہ نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

جہاں تک ان کے سیاسی مفصلہ کا تعلق ہے اور جو ان کی طرف انہوں نے اپنی تمام فکر
موڑی تھی اور اپنی ساری زندگی اس جدوجہد میں صرف کی تھی اور اس نامہ میں قوم کی
مصیبت اور تکلیف برداشت کی تھی وہ اسلامی حکومت کے ضعف کو دیکھ کر نا اوارگی
پیدا کرنا ہے تاکہ وہ دنیا کی غالب اور طاقتور اقوام کے تسلیم شانہ کے برابر ہو سکے اور

اس طرح اس دینِ حنیف (اسلام) کو عزت و قوت حاصل ہو سکے شرقی ممالک سے
برطانیہ کے اقتدار کا خاتمہ اس پر وگرام کا اہم جزو تھا۔

مفتی محمد عبدہ

جہاں تک شیخ محمد عبدہ کا تعلق ہے تو اس کا اعتراف کے ساتھ کہ انھوں نے اسلام کی
مذاہبت^۱ نظام تعلیم کی اصلاح اور جدید نسل کو دین سے مانوس کرنے کے سلسلے میں بڑی مفید
خدمت انجام دی اس واقعہ کا اظہار ضروری معلوم ہوتا ہے کہ وہ عالمِ عربی میں تبارک کے
ابنِ دینی ائمہ عربیوں میں تھے، انھوں نے اسلام اور بیسویں صدی کی زندگی اور معاشرہ میں
مطابقت پیدا کرنے کی پر زور دعوت دی ان کے خیالات اور تحریروں میں مغربی اقدار
سے گہرا تاثر پایا جاتا ہے اور وہ اسلام کی ایسی ترجمانی کرنا چاہتے ہیں جس سے وہ ان اقدار
کے ساتھ میل کھانے لگے اسی طرح سے وہ فقہ اور احکام شریعت کی ایسی تشریح و تاویل
کی کوشش میں مصروف نظر آتے ہیں جس سے تمدن جدید کے مطالبات کی زیادہ سے
زیادہ تکمیل ہو سکے اس لحاظ سے ان میں اور سرسید احمد خاں میں بہت کم فرق نظر آتا ہے
مفتی محمد عبدہ کا میلان ان کی تفسیر و فتاویٰ اور ان کی تحریروں میں صاف طریقہ پر

۱۔ زعماء الإصلاح فی العصر الحدیث "از ڈاکٹر احمد امین (مصر کا) ملنا

۲۔ اس سلسلے میں ان کا دو قابلِ تہنیت میں خاص طور پر ذکر کے قابل ہیں (۱) رسالہ التوحید
(۲) الاسلام والنصرانیہ فی العلم والمذہب۔

۳۔ اس فرق کے ساتھ کہ شیخ محمد عبدہ لغوی عربیہ علوم ادبیہ اور ادبیات اسلامیہ پر گہری فطرت رکھتے
ہیں اور سرسید پریم کا مطالعہ بہت محدود اور سطحی ہے

دیکھا جاسکتا ہے ان کے بعد تجدد کے جو داعی پیدا ہوئے انھوں نے عام طور پر انھیں گناہوں سے
 استغفر کیا اور انھیں کا حوالہ دیا ہے مصر کے بطل قوی، نظم اعلیٰ لاؤڈر ورنے اپنی کتاب
 (MODERN EGYPT) میں شیخ محمد عبدہ کے اس رجحان اور اس کی افادیت کا صاف طریقہ
 پر اظہار کیا ہے وہ لکھتے ہیں:-

”محمد عبدہ مصر کے جدید ذہنی کتب خیال کے بلاتے تھے یہ کتب تیار ہونے لگیں تھیں
 اس کتب خیال سے بہت مشابہت رکھتا ہے بولے گئے مصریوں کے بالی صوبہ اعضاء نے
 قلم کیا تھا۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں:-

”ہم نے نقطہ نظر سے مفتی محمد عبدہ کا سیاسی اجماع کی وجہ سے جک وہ اس عقیدے کو
 پائے گئے کو قائل ہوا جو مغرب اور ملانوس کے درمیان پر گنجی جاوہ اور ان کے کتب خیال
 کے سپرد اس کلاستخاف رکھتے ہیں کہ ان کو برکن مددی جہان اور ان کی ہمت افزائی
 کی جائے اس لئے کہ وہ یورپین رہنماؤں کے قدرتی صلیحت اور معاون ہیں۔“

اس طرح یورپین اپنی کتاب ”برطانیہ عظمیٰ“ (GREAT BRITAIN) میں شیخ محمد عبدہ
 کے تلامذہ اور پیروں کے متعلق اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

”یہ کارہ گرامس سب کے علاوہ یہ تھا کہ مغربی تہذیب کو مصر میں داخل کرنے کے کام
 میں غیر ملکیوں کے ساتھ تعاون کر لے لی جو ملانوس کی جائے یہی وجہ تھی کہ لاؤڈر ورنے
 مصری وطن پرستی کے قیام کے لئے ایرانی مادی امید اسی گروہ پر مرکوز کر دی اور اسی بنیاد پر
 انھوں نے مفتی محمد عبدہ کے مسئلہ (مسئلہ زعمول پاشا کو وزیر تعلیم مقرر کیا۔“

سید جمال الدین افغانی کی تحریک کے اثرات اور ان کا مکتب فکر

اس عظیم مقصد و مشرق کے مخصوص سیاسی حالات تحصیل الدین افغانی جیسے جذباتی اور متاثر شخص کے لئے سرگرمی و جدوجہد اور قوت عمل کا کوئی حدود و سرامیدان باقی نہیں چھوڑا اور وہ اسلامی معاشرہ کی تعمیر و تشکیل میں کوئی ایجابی خدمت انجام نہ دے سکے، ان کو مغربی ہندیکے گہرے اور فیصلی مطالعہ، آزادانہ تعمیل و تجزیہ کے عمل کو مکمل کرنے اور اس کی روشنی میں ایک ایسا نیا مکتب فکر تیار کرنے کا موقع نہیں ملا جو بدلتے ہوئے زمانہ کے ساتھ چل سکے اور مشرق کے حق و قوت و تقلید پر رجحان پر غالب آ سکے۔

لیکن جدید تعلیم یافتہ اور ذہین مسلمان نسل کی نگاہوں میں وہ نہایت بلند مقام رکھتے ہیں وہ ان چند افراد میں ہیں جنہوں نے جدید اسلامی نسل کو سب سے زیادہ متاثر کیا ہے، ان کی عظمت کا سب سے بڑا پہلو یہ ہے کہ انھوں نے مصر کے تقسیم یافتہ اور زمین طبقہ کو اسی اولادیت کے آغوش میں جیلنے کے کام میں مزاحمت کی۔

تعلیم یافتہ طبقہ میں اسلام کے ذہنی و علمی اثرات اور اس کی طرف سے اجمالی عقیدت کے باقی رہنے میں ان کی تحریروں اور ان کے اثرات کا ضرور دخل ہے، بروکلین (BROCKLEMAN) نے صحیح کہا ہے کہ:-

”مصر کا روحانی زندگی پر پہنچنے والے اسلام کی حکمرانی تھی، اسے تکلیف دہی حال میں زیادہ
ایسا ایرانی حال الدین کے باعث پہنچنے والے سیاسی وجود سے اس بات کو ترجیح دی کہ پتہ کیا
اس ملک کی طرف مغرب کے جہاں اپنی جوتی گزاری تھی، افغانی بنائیں۔“

(CARL BROCKLEMAN)

عالم عربی میں مغربی فکر کے اولین نقیب

وہ نوجوان جو نئی نسل کا جوہر اور دولت کا سرمایہ تھے پہلے مصر میں جدید علوم حاصل کرتے، اس کے بعد یورپ کے جدید تعلیمی مراکز کا سفر کرتے اور مغربی تہذیب کے سمندر میں غوطہ لگاتے، اس مغربی ماحول میں مطالعہ و تجزیہ، فکری آزادی اور اصلاحی جرأت کی تعلیم دی جاتی تھی، اور تقلید و کسری چیز کو اس کی کمزوریوں کے ساتھ آنکھ بند کر کے قبول کر لینا محبوب اور قابل اعتراض از بات بھی جاتی تھی، ایسی حالت میں یہ بات ہر طرح متوقع اور قرین قیاس تھی کہ ان مشرقی نژاد مسلمان نوجوانوں میں (جنہوں نے مصر صبیہ اسلامی ملک اور علمی و دینی مرکز میں جوش سنبھالا اور قرآن مجید کا جوہر زمانہ کالافانی مجرہ ہے مطالعہ کیا) ایسے افراد پیدا ہوں جن کے ذوقی سلیم کو مغربی تہذیب اور مغربی فکر کی بنیادی کمزوری اوریت میں غلو، قومیت میں مبالغہ اور انسان لاداس کی عقل اور روح کی بلند پروازیوں اور ترقیوں کا محدود مادی تصور بری طرح کھٹکے اور اچھے اور ان میں اسلامی حقیقت و حیرتنا بلند انسانی اقدار کی محبت اور اس جھوٹی اور مصنوعی تہذیب سے نفرت اور اس کے خلاف بغاوت کی ایک نئی روح پیدا ہو، ان میں ڈاکٹر اقبال جیسا آفاقی اور روشن ضمیر مفکر اور محمد علی جیسا انقلابی اور داعی پیدا ہوا، واقعہ یہ ہے کہ مصر اور دوسرے عرب ممالک میں ایسے باقی افراد کا پیدا ہونا زیادہ قرین قیاس تھا، اور ان کی تعداد غیر عرب اور غیر مسلم اکثریت والے ملکوں سے قدرۃً زیادہ ہونی چاہئے تھی۔

لے مولانا محمد علی کی طاقتور و دل آویز کلام شخصیت اور ان کی خصوصیات کے لئے ملاحظہ ہو، مولانا

محمد اللہ دہلوی کی کتاب محمد علی، ذوقی ڈائری :-

لیکن افسوس کے خلاف ہے ان عرب اور خالص اسلامی ملکوں میں نہیں اقبال اور محمد علی جیسے مغرب پیز اور اسلام کے عاشق نظر نہیں آتے حالانکہ دونوں مقدم الذکر حضرات نے مرکز اسلام سے بہت دور ایک عجیب اور غیر اسلامی ماحول میں زندگی گزاری، ان کی دوگوں میں خالص ہندوستانی خون موجزن تھا، اور ان کا غیر اس ملک کی خاک سے تیار ہوا تھا جو عربی زبان اور مذہب سے نا آشنا رہی تھی، اور دونوں مغرب کی بھٹی میں سے سونا بن کر نکلتے تھے اس کے برخلاف مغرب میں تعلیم پانے والے اکثر عرب نوجوان مغرب کے نقیب اور کھیل بن کر واپس ہوئے اور مغرب کی تقلید اور اس کے تصورات و افکار کے پر جوش داعی بن گئے۔

لاد کو مرنے جو ایک ایسے جدید مصر کی تشکیل کا سب سے بڑا مغربی داعی تھا جو اسلام کے برائے نام رشتے کے ساتھ مغربی افکار و افکار کا حلقہ جوش اور علمبردار اس طبقے کی اعتقادی و ذہنی اور اخلاقی کیفیت کی تصویر کشی کی ہے اور بڑی خوبی کے ساتھ دکھایا ہے کہ مغربی تعلیم کی چکی میں پس کر کس طرح ایک ایسی نئی مخلوق پیدا ہوئی ہے جو نہ یوں طور پر مسلمان ہے نہ مغربی، یوں کہ عیسائی تنگ نظریں اور مشرق کے مسلمان تنگ نظریں میں فرق ہے اس کی بھی اس نے صریح نشاندہی کی۔

لاد علامہ اقبال نے متحدہ ماسٹاد میں اپنی ہندوستانی نسل و قومیت کا اظہار کیا ہے، ایک فلسفہ مزہ شد زادہ سے خطاب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

میں اصل کا خاص ہونائی آبا میرے لاقی و ستاق

تو بد ہاشمی کی اولاد میری کوہ خاک برہمن ناد

اسی طرح سیدنا محمد علی مہر مہر بھی شانی ہند کی ایک ہندوستانی نسل اور بلادی کے فرد تھے۔

ان افراد کی مغرب زدگی، اسلامی معاشرہ میں ان کی حیثیت ان کی حیرانی و گردن لان اور اسلام کے شجرہ حیات سے ان کی بے تعلقی کس حد تک پہنچ گئی تھی اس کا اندازہ بھی حسب ذیل اقتباسات سے ہوگا اور اپنی کتاب "مصر جدیدہ" (MODERN EGYPT) میں لکھتا ہے:

"مصری معاشرہ تبری کے ساتھ تغیر پذیر رہے جس کا فطری نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ایک ایسے افراد کی جماعت پیدا ہو گئی ہے جو مسلمان ہیں تو اسلامی تہذیب سے عاری اور اگر یورپین ہیں تو کٹر شکستہ (کمزور اور یورپی صفات سے بھی محروم) یورپ کا اثر یافتہ مصری ایسا اوقات برائے نام تو مسلمان رہتا ہے لیکن فی الحقیقت عموماً وہ منکرا لیا (AGNOSTIC) ہوتا ہے اور اس کے اور لازم کے ایک عالم کے درمیان اتنی ہی بڑی علیحدگی حاصل ہوتی ہے جتنی کہ ایک عالم اور ایک یورپین کے درمیان ہے۔"

روڈ (CROMER) آگے فرماتے ہیں:-

"پس تو یہ ہے کہ یورپ کی تعلیمی مکی سے گذر کر نوجوان مصری اپنی اسلامیت یا کم از کم اس کا بہترین جز کو بھی بھٹکتا ہے، وہ اپنے مذہب کے بنیادی عقاید کو بھی بھٹکتا ہے اس کو یقین نہیں رہتا کہ میں ہمہ وقت اپنے خالق کے سامنے ہوں جس کے سامنے کبھی رکھنی مجھے اپنے اعمال کا جواب دہ ہونا پڑے گا، لیکن وہ اب بھی اسلامی زندگی کے اچھوں سے مستفید ہوتا رہتا ہے، جو اس کی اخلاقی کمزوریوں کو برداشت کر سکتے ہیں، اور جو معاملات زندگی میں اس کے مفاد اور ہمتوں سے تقابلیں رکھتے ہیں لیکن اسلامیت سے دور ہو کر تعلیم یافتہ مصری یہ شکل ہی عیسائیت کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔"

آگے چل کر وہ لکھتے ہیں۔

”مصری کڈا دخیال اس سے، یعنی یورپین آزاد خیال سے، بھی آگے بڑھا ہوا
ہوتا ہے وہ اپنے آپ کو ایک ایسے طوفانی سمندر میں دھرتا ہے جہاں دشمنی ہے
اور نہ ناخدا مند تو اس کا ماضی اور نہ اس کا حال ہی اس پر کوئی پر زور اخلاقی
دکا ٹھیں مائل کرتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ اس کے ہوشوں کی کثرت مذہب کو
نہایت مناسب اصلاحات کا خلیفہ تصور کرتی ہے اور اس مذہب کو جو کہ
ایسے نامناسب نتائج کی طرف لے جاتا ہو نہایت غصہ لوز، ماضی کے عالم میں
پامال کر کے وہ مذہب کو مطلقاً چھوڑ بیٹھا ہے اپنے مذہب سے علاوہ ہر عکس و
عریاں ذاتی مفاد کے کوئی دوسری رکاوٹ اس کو اخلاقی قوانین کی حدود میں نہیں
رکھتی حالانکہ وہ یورپین جس کی وہ نقل کرنے کا کوشاں ہے اپنی قوم کے اخلاقی قوانین
کا پابند رہتا ہے اس کا (یعنی مصری نوجوان کا) سوچ و فہم اور دھوکہ دہی کو
پر زور طور پر سمندر قرار نہیں دیتا، مختلف قسم کی اخلاقی بدکاریوں پر سماجی بنیادی
کاؤر بھی مثلاً اس پر اثر انداز نہیں ہوتا، اپنے آبا کے مذہب کو چھوڑ کر وہ اس پر
نظر ٹھہری نہیں آتا وہ اس کو چھوڑ ہی نہیں دیتا، بلکہ اس کو امتداد دیتا ہے وہ
آنکھیں بند کر کے یورپین تہذیب کے دامن کی طرف چھٹتا ہے، لیکن اس کو یہ علم
نہیں ہوتا کہ مغربی تہذیب کا بڑا خطرہ زبان پہلو صرف اس کا بیرونی حصہ ہے
قی الحقیقت یورپین تہذیب کے چہان کو عیسائی اخلاق کی گہری نصت و بجا حرکات
سے محفوظ رکھتی ہے یہ قوت چو کہ ایک پنہاں قوت ہے اس لئے یورپین طرزِ
کے باطن نقال اس کو نہیں پائے ہو، قہمیکہ کہتا ہے کہ میں نے مذہبی تعصبات کو

بالا سطر رکھ دیا وہ اپنے کمال کی بات سے متفرج ہو پھر یہی سے کہتا ہے کہ کچھ بڑی
 چیزیں ہیں، اپنے اس کو اپنے اخبارات اپنے ملائیں اور دیکھ لیں اور جوتہا ہی تہہ
 کا جو وہی (میرے بیان بھی موجود ہیں) پس میں تم سے کس طرح کتر ہوں؟
 لیکن انہوں نے اسلامیت سے برگشتہ مسلمان گرچہ اس کو اس خانی کا علم نہیں
 (یہ وہ ہیں) ایک حیثیت کے کتر ہے جس کو دفع بھی برائے مسلمان نہیں کیا جاسکتا
 ایک مہذب اور عربین جہاں تک ہم سمجھتے ہیں اگرچہ تہہ عیسائی نہ ہو لیکن پھر بھی وہ
 بڑی مشکل حیثیت ہی کی پیداوار ہے اور اگر انہیں اور اسلامی تہذیب اس کا
 پشت پر نہ ہوتا تو وہ نہ ہوتا جو کہ وہ (حقیقتاً) ہے۔

مصر میں آزادی نسواں کی تحریک اور اس کے اثرات

مغربی تہذیب و معاشرت سے گہرے تاثر کی ایک اضع مثال آزادی نسواں
 کے مشہور مصری نقیب قاسم امین کی کتاب "تحریر المرأة" (عورت کی آزادی) (نیزان کی
 دوسری کتاب "للرأۃ الحیدرۃ" (خاتون جدید) ہے۔

پہلی کتاب میں مصنف نے دعویٰ کیا ہے کہ بے پردگی کی دعوت میں میں سے کوئی
 مخالفت نہیں پائی جاتی، ان کا بیان ہے کہ شریعت اسلامی چند کلیات اور عمومی حدود
 کا نام ہے، اگر جزئیات احکام بیان کرنا اس کا وظیفہ ہو تو اس میں عالمگیر قانون بننے کی

۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

مصر کا تاحسن فرود جدید مروج نے ویا جو المرأة المسلمة کے نام سے شائع ہوا ہے جس کا ترجمہ ویا جو المرأة المسلمة
 مروج نے اپنے ابتدائی دور میں کیا تھا۔

صلاحیت برہنہ تھی جو ہر زمانہ اور ہر قوم کے مناسب ہے، اشرعیت کے وہ احکام جو مروجہ عادات و معاملات پر مبنی ہیں ان میں حالات اور زمانہ کے مطابق تغیر و تبدل کیا جاسکتا ہے، اشرعیت کا مطالبہ صرف اس قدر ہے کہ یہ تغیر و تبدل کوئی ایسا نہ ہو جس سے اس کی عام بنیادوں میں سے کوئی بنیاد متاثر و مہر و مرجع نہ ہو۔

اس کتاب میں مصنف نے چار مسائل سے بحث کی ہے (۱) پردہ (۲) حوریت کا عام زندگی میں حصہ لینا (۳) تعدد ازدواج (۴) طلاق۔ ان چاروں مباحث میں انھوں نے اپنی مغرب کے مسلک کو اختیار کیا ہے اور یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہی اسلام کا مسلک ہے۔ مغربی تعلیم مغربی تہذیب اور اس کے اقلاد سے مصنف کا گہرا تاثر ان کی دوسری کتاب مباحثات جدیدہ میں زیادہ نمایاں ہے اس کتاب میں مصنف نے جدید مغربی طریقہ بحث و استدلال کو اختیار کیا ہے جو ان تمام مسلمات و عقائد کو مسترد کرتا ہے، جس کی تجربہ یا حقیقت تائید نہیں کرتی، خواہ وہ مسلمات و عقائد دین کے راستہ سے پہنچے ہوں یا کسی اور راستہ سے، یہی وہ طریقہ ہے جس کو اپنی مغرب و اہل علمی طریقہ (سائنٹفک) کہتے ہیں اس کتاب کے آخر میں مصنف نے مغربی تہذیب و معاشرت کے طریقوں کو اختیار کرنے کی کھلی دعوت دی ہے، مسلمانوں اور مصریوں کو اپنی تہذیب و معاشرت اور ماضی پر جو تازہ ہے اس پر نکتہ چینی کرتے ہوئے وہ لکھتا ہے :-

”ہمیں ہمارا وہ بیمار ہے جس کے علاج کی سب سے پہلے ضرورت ہے اس کا مر د
ایک علاج ہے وہ یہ کہ ہم اپنی نئی نسل کو مغربی تمدن کے حالات سے آشنا بنائیں اور
وہ اس کے اصول و فروع سے واقف ہو جس جب وہ وقت آئے گا (جو کچھ زیادہ دور

نہیں ہے، تو حقیقتاً کتاب کی طرح روشن ہو جائے گی اس وقت ہم کو مغرب کی تمدنی
قدرو قیمت معلوم ہوگی اور ہم کو یقین ہو جائے گا کہ کوئی اصلاح اس وقت تک ممکن نہیں
جب تک وہ جدید مغربی علوم کی بنیاد پر قائم نہ ہو اور یہ کہ انسانوں کے حالات و خوالہ
ہوں یا اخلاقی علم کے تابع فرما دینے چاہئیں اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ موجودہ مشرقی
قومیں تو سب زبان و وطن اور مذہب اپنی کتابی اختلاف رکھتی ہیں حکومت کی شکل،
انتظام عدالت، خاندانی نظام، طریقہ تربیت، زبان و رسم و عادات و طرز تعمیر یہاں تک کہ
معمولی عادات اباس اسلام اور خورد نوش میں ایک دوسرے کے متضاد ہیں اسی بنا پر
ہم اہل مغرب کو بطور مثال اٹھانے کے پیش کرتے ہیں، ان کا نظریہ پرور ہونے میں اور
اسی بنا پر ہم اپنے اہل ملک کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ مغربی خاندان کے حالات کا مطالعہ کریں؟

یہ دونوں کتابیں مصر کے جدید حلقہ میں بڑی مقبول ہوئیں ان کی اشاعت اور
آزادی نسواں کی تحریک میں تجدید پسندوں نے جو سرگرمی دکھائی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خواتین
میں آزادی کی بے پروگی کی ایک شعریہ پیدا ہو گئی اور وہاں خواتین کے حقوق و امتیازات
کا رواج ہو چلا اور تعلیم حاصل کرنے کے لئے مصری لڑکیاں اور طالبات یورپ اور
امریکہ کا سفر کرنے لگیں اس کے بعد یونیورسٹی کے پروفیسر ڈاکٹر محمد حسین اپنی تازہ
فاصلانہ کتاب "التجارب والوظائف فی الادب المعاصر" میں لکھتے ہیں :-

"اس دعوت و تحریک کے نتیجہ میں خواتین میں بے پردگی اور بے حجابی آزادی و
برقیہ کا جو رجحان پیدا ہوا اس سے اسلامی خیال کے لوگ گھبرائے ہوئے ہیں
حالات میں جو انقلاب آ رہا تھا قدیم آداب و رسم و عادات کے خلاف بغاوت

کا جو صدیہ پیدا ہوا تھا اس کو انھوں نے سنت سے باہر نکال دیا اور
پریشانی کے عام میں لباس کی تبدیلیوں اور تیزی کے ساتھ ڈھیلے ڈھالے اور ساتر
عصری لباس کے مقابل میں چست و کوتاہ مغربی لباس کو دیکھ کر یہ سمجھ کر اس تیزی کے
ساتھ کہ توں میں مقبول ہو رہا تھا کہ جس کالان کو پہلے سے کوئی اندازہ نہ تھا۔

ان عصری خواتین کا ذکر کرتے ہوئے جنھوں نے اس تحریک میں خاص دلچسپی لی اور
اس مسئلہ میں یورپ و امریکہ تک کا سفر کیا وہ لکھتے ہیں :-

”یہی سنوں کہ اس تحریک کی طلبہ اور خاص طور پر علی بابا شعوری کی بیگم ہی
شعوری نے کی انھوں نے ایسی جرأت و جہت سے کام لیا جس کی اب تک کسی مسلم خاتون
نے جہت نہیں کی تھی انھوں نے مغربی صورت کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لئے سیریل
امریکہ کا سفر کیا وہ اقبالی نمائندوں کو بے تکلف بیان کرتیں اور اپنے تاثرات اور
خیالات کا آزادانہ اظہار کرتیں۔“

مصر میں مشرقین کی صدائے بازگشت

یہ بڑے تعلیم یافتہ و اعلیٰ درجے کے عرب فضلا کی حالت یہ تھی کہ مغربی روح ان کے اندر
پوری طرح سرایت کر چکی تھی وہ اسی کے دماغ سے سوچتے تھے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اسی
پیمبروں سے سانس لیتے تھے وہ اپنے مشرق اساتذہ کی صدائے بازگشت پر
وہی خیالات و نظریات پورے یقین و وثوق اور پورے جوش و اور سرگرمی کے ساتھ اپنے
ملک میں پھیلانے کی کوشش کرتے دنیا کے کسی گوشہ میں اگر کوئی مشرق کوئی نظریہ یا

خیال پیش کرتا تو مصر میں نہ صرف اس کی حمایت کرنے والا بلکہ پورے مملوکوں اور پورے
 قلم اور دانش پر عازمی کے ساتھ اس کا شایع و داعی کوئی نہ کوئی ادیب اور فکر اسی وقت
 مہیا ہو جاتا۔

مذاق قرآن مجید کا انسانی تعبیر کا نتیجہ ہونا، دین ریاست کی تفریق اسلام کی
 نظام حکومت سے کیسے تعلق اور اس کا محض ایک امتدادی دخلاتی اور عبادی نظام
 ہونا، سکولرزم کی دعوت، عربی زبان و ادب کے انہیں تاخیر و تاخیر جالبی و غیرہ کی صحبت
 ثبوت سے انکار و حدیث کی قیمت، حجت اور سنت کی صحت کا انکار، انٹیکسٹ سورتوں کی
 آزادی اور مردوں کے ساتھ مساوات کی اور بے پردگی کی تلقین و تحریک، فقہ اسلامی کو
 دھن ماسے اخذ اور اس کی اسپرٹ سے متاثر قرار دینا، قدیم تہذیبوں کے احیاء کا نعرہ
 جہد و فریاد کی تقدیس، اس کی تہذیب، ادب اور کارناموں پر فخر، مقامی عامی زبان میں
 تصنیف و تالیف اور طبعی حروف کو اختیار کرنے کی دعوت، مغربی قانون کی بنیاد و
 اصول پر قانون سازی اور مغربی قومیت اور مادی سوشلزم اور بعض وقت ایسی کیوں نہ

لے اس موضوع پر مصریہ کلمہ ہری عالم شیخ علی عبدالرزاق کے قلم سے ایک مشکل کتاب شائع ہوئی اور اس وقت
 شریعہ ماضیہ کی بحالی کے لئے کلام اسلام و اصول اکمل ہے جس نے مصر کے دینی حلقہ میں سخت بے چینی اور
 نا اہلی کی لہر پیدا کی اور اس کی تجویز صحت کو نہہر کی سند و حکم حقوق و امتیازات کو محرم میں بیڑا اس کتاب کے
 مطالعہ سے صدمہ ہوتا ہے کہ مفسر قرآن کے خیالات تعلیم یافتہ طبقہ میں پہلے تک مقبول ہو چکے تھے کہ ایک ظلم دین کی
 تیز رکات و تبلیغ پڑا اور جہاں پہلے اس کتاب میں صحت کا دعویٰ ہے کہ خلافت ایک اصولی اور باطنی اور حق الوقت نظام
 تھا جو کوئی انسان نہیں دیکھتا تھا بلکہ عزیمت اس کی پابندی میں کرتا تھا یہ کہ خلافت تھا، سرکار کا جہد
 اور حکومت کا صاحب نظام میں یہی وجہ اور اسکا تاثر ہے جس کی کوئی دین حقیقت ہے نہ مصلحت ان کا کچھ تعلق ہے نہ

کی دعوت (جو حال میں زیادہ نمایاں ہو گئی ہے) ان سب چیزوں میں مغربی فکر بلکہ مغربی طرزِ ارادہ تغیرِ رنگ کے گھنے سائے آپ کو اپنی عریکے و اعنوں اور ان کی تحریروں پر اپنے بازو پھیلائے ہوئے نظر آئیں گے وہ اس پر اس طرح چھا گئے جس طرح بڑے درخت تو خیز بوہڑوں کو اپنے سایہ میں لے لیتے ہیں، مغربی فکر کا عکس ان پر اس طرح پڑا نظر آتا ہے جس طرح کسی صاف شفاف آئینہ میں آفتاب کا عکس۔

اسلامی معاشروں میں مغربی افکار کے اس ناگماندہ غلبہ و نفوذ کی شہادت ایک مشرقی عالم نے بھی دی ہے جنہوں نے مشرقِ اسلامی کا قریب سے مطالعہ کیا ہے اور اس کے فکری رجحانات سے اس کو گہری واقفیت ہے، رگب (R. G. R. G.) اپنی کتاب (WHITHER ISLAM?) میں لکھتا ہے۔

”مگر میں مغربی اثر و نفوذ کا صحیح پیمانہ کار یہ اودھم دیکھتا ہوں کہ یہ مغربی افکار اسلامِ مشرقی رنگ کے تبدیلِ ارادہ و مسالفت کے گہرے پس میں لڑی مسرت گئی ہے تاکہ اس کے ہم سطحی ظاہر سے نیچے تر آجائے تاکہ وہ ان جدید افکار و نئی ترکیبات پر فخر کرنا اور ان کو محض مغربی طریقوں اور وسائل کا گہرے تناثر کا نتیجہ قرار دینا محض ان کے شہ پر ہونے والی مشرقی فکریاں کو اپنے طوطے پر چم کے من کوئی تاثر ہونے والی اسلامی مصلحتوں کا اس طرح جز و نہاد چھاپنا ہے جو ان کے حالات کے ساتھ میل کھاتے ہیں۔“

تالیف ترجمہ کی تحریک کا رخ ادیشا کی طرف اور طبع زاد کام کی کمی

یاد باد و اہل قلم اپنے ملک اور ملت پر اپنی زبان و ادب پر بڑا احسان کرتے

اگر یہ مغربی زبانوں کی کتابوں کو عربی میں منتقل کرتے جو سائنس کا علم پر کبھی گئی ہیں اور جن سے علم عربی کا کتب خانہ اب بھی خاں ہے جس طرح جا پان کے ادباء و اہل قلم نے کیا اور اس کی بدولت اپنے ملک کو ایک ایسا صنعتی ملک بنایا جو طبعی علوم اور صنعتی علوم میں یورپ کے بڑے سے بڑے ملک سے کھینچ لاسکتا ہے لیکن غصوں ہے کہ ان کی ترمیم و ترمیم اور کچھ کا مرکز صرف ادبیات علوم عمرانیہ فلسفہ تاریخ، بلاسیں، افسانے اور اسی دو بناوت اور فکری اختراع کے مادیوں اور علمبرداروں کی تخصیص تھیں جنہوں نے ان اسلامی ممالک میں بھی ایک نیا فکری انشاء اور اخلاقی انکار پیدا کر دی اور قومی شخصیت کو زار و کوار کر دیا اور یہاں غیر ضروری طریقہ پر افکار و قلوب اور کتاب فکر کی ایک نئی شکست پیدا ہو گئی۔

اس مغربی رجحان اور فکر کو مقبول بنانے کی کوشش میں مصر کے بعض چوٹی کے اہل قلم اور صاحب طرز انشاز پرناز شریک تھے اور اس میدان میں متعدد ایسی شخصیتیں نمایاں ہوئیں جن کی زبان اور انداز بیان کا رعب و امانے ہوئے تھا لیکن دوسری طرف نہ صرف مصر بلکہ پورے مشرقِ عربی میں علمی، ادبی، تاریخی اور ریاضیات کے میدان میں مجتہدین کے افراد عظمیٰ پیدا ہوئے جن کی ان علوم میں ترقی اور بالادستی اعلیٰ کی تحقیقات اور علمی کارناموں کی تصدیق و قیمت کا اعتراف مغرب کو بھی کرنا پڑا اور دنیا کے مبنی و تقوای علمی حلقہ میں ان کو کوئی مستاز مقام حاصل ہوتا۔

لندن یونیورسٹی کے پروفیسر (BERNARD LEWIS) نے اپنے ایک مضمون میں مشرق وسطیٰ کے ممالک کی اس کمزوری کا ذکر کرتے ہوئے یہ لکھا ہے۔

— (مستحق موعظی) میرا دل کبھی (طبیعی اور) ماضی کا نہیں صحیح میں کوئی ایسی قوت نہیں

ہوگا جیسا کہ عجائبات چین، ہندوستان میں نظر آتی ہے یہاں اشرقیہ دینیوں کا چلن

کی پرنس اور پرنسپل کو مغرب ہی کے وسائل اور تھکوس سے استعارہ کرنا چاہئے ہے، جو
اس دور میں ہو کہ ہمیں سکھیں ہیوں جو جانے میں اس کا نتیجہ ہے کہ اسی طوالت اور
صنعتی صلاحیت اور ان کے نتیجے میں فوجی طاقت پر مشرق وسطیٰ اور مغرب کے ترقی یافتہ
ممالک کے درمیان تقارن اس سے زیادہ تفاوت نظر آتا ہے جیسا آج سے سو چار سال
پہلے نظر آتا تھا جب کہ مشرق وسطیٰ کو مغرب بنانے کی کوشش کا آغاز ہوا تھا۔

مغربی زندگی کی ایک تصویر

اس دور میں مصر کے بعض بوجہ و مصنفین نے مغربی تہذیب کو پورے طور پر قبول کر لینے
اس تہذیب تمدن کو اپنے لئے ایک اعلیٰ اور مثالی نمونہ (ایڈیڈیل) تصور کرنے کی علانیہ دعوت
دی اور پھر مختلف ادب کی بنا پر مغربی تہذیب کا رنگ و ذہن برونڈ گہرا ہوتا جا رہا تھا، وہ
براہِ مغرب کی طرف بڑھ رہا تھا، قریب تھا کہ اس کا تعلیم یافتہ اور مرفہ احوال طبقہ مغربی
معاشرہ و تہذیب کی ہوبہو تصویر بن جائے مصر نے اس میدان میں اتنا فاصلہ طے کر لیا
تھا کہ ۱۹۳۸ء میں ڈاکٹر طحسین نے اس کو مغربی زندگی و تہذیب کا نمونہ قرار دیا وہ
اپنی مشہور و مقبول کتاب مستقبل الشرقا فی مصر میں لکھتے ہیں:-

”ہماری مادی زندگی سوسائٹی کے اونچے طبقوں اور مضافاتوں میں خاص طور پر مغربی ہے
دوسرے طبقوں میں (افراد اور جماعتوں کے معیار زندگی اور وسائل کے اعتبار سے) مغربی
زندگی سے متاثر ہے جن کا معیار زندگی بلند ہے اور ان کے پاس وسائل زیادہ ہیں اور“

لے (BERNARD LEWIS) کا مشہور مقالہ (THE PROBLEM EAST VERSUS THE WEST)

منظر مجلہ (ENCOUNTER OCT 1963)

مغربی زندگی سے زیادہ شائے و سریر پر مبنی ہو جس کے لیے اس کی کمی ہے اور دنیاوی امور سے
دور رہا اس کے معنی یہ ہونے کہ ایک صحری کی دنیاوی اور مادی زندگی کے لئے علیٰ غرہ
(اثر بڑیل) وہی ہے جو ایک مغربی کی مادی زندگی کا ہے۔

”ہندوی معنوی زندگی نے وسط ہر کے اختلاف کے ساتھ خاص غریب بنے، اسلام
حکومت خاص مغرب ہے۔ ہم نے اس کو پوپیت، بیگزس، ترور، فلیٹس کے دن کا توں منتقل
کیا ہے اگرچہ ہے کہ اس معاشرے کی کچھ علامت کر سکتے ہیں تو صرف یہ کہ ہم نے اپنا پوپیت
ان انعام اور سیاسی زندگی کی شکلوں کو منتقل کرنے کی سستی اور اخیرت کا ہے۔“

تعلیم کو دیکھئے تقریباً ایک صدی سے اس کا نظام کیا ہے اور وہ کس بنیاد پر قائم
ہے؟ خاص مغربی حوزہ پر اس کی کسی شبہ اور اختلاف کی گنجائش نہیں، ہم اپنے برافری
و مسکنی اور اعلیٰ تعلیم کے مرحلوں میں اپنے بچوں کو خاص مغربی سانچے میں ڈھالتے
ہیں جس کی کسی دوسری چیز کی آمیزش نہیں ہوتی؟

ان سب باتوں کے آخر میں وہ حسب ذیل نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔

”یہ سب باتیں اس بات کی علامت ہیں کہ ہم عصر حاضر میں یورپ کے ایسا قرب
و ربط چاہتے ہیں جو دیر و زرخیز تھا، یہاں تک کہ ہم غفلت و بیوقوفیت کو مٹا کر ہر وقت
سے اس کا ایک حصہ حاصل کریں۔“

مصر کو یورپ کا ایک ٹکڑا سمجھنے کی دعوت!

ڈاکٹر طحسین، جدید عربی ادب کے سرخیل اور نوجوانوں کا دلہنٹے لکھنے والوں کے

محبوب اور ان کے شالی ادیب و مفکر میں مشرق وسطیٰ کی جد نسل پر شاہان سے زیادہ کسی نے اثر نہیں ڈالا وہ ایک طرز نگارش کے بان سمجھے جاتے ہیں جس کو اگرچہ بعض ناقدین اور اہل رفق زیادہ پسند نہیں کرتے مگر اس کی سلاست، صحت زبان اور قدیم عربی کا حسن قسم ہے۔

وہ فلسفہ میں مصر میں پیدا ہوئے بہت کمپنی ہیں، بصاوت سے محروم ہو گئے، کتب میں داخل ہو کر قرآن شریف حفظ کیا، کچھ عرصہ رہیں یہ ہے، لیکن ان دونوں سے بڑی کا اہل اندر ان کی کتابوں میں جابجا نظر آتے ہیں، جامعہ مصر میں تعلیم مکمل کر کے پریس گئے اور وہاں ڈاکٹر ٹریٹ کیا اور ایسی بڑی جامعہ مصر کے کتبہ الکتاب میں پہلے پروفیسر پرنسپل مقرر ہوئے اس خدمت سے سکون و خوش ہو کر تصنیف و تالیف میں مہمک ہوئے ۱۹۳۹ء میں مصر کے وزیر تعلیم منتخب ہوئے اور پاشا کا خطاب حاصل کیا، ان کی مشہور تصنیفات فی الشعر الجاهل، فی الادب الجاهل، ذکری الہی، السلام، الانیام، مستقبل النفاذ فی مصر ہیں۔

انہوں نے بہت سے ایسے خیالات و تحقیقات کا اظہار کیا جو ادب تاریخ اور دین کے مسلم و معروف خیالات و عقائد کے خلاف تھیں اور جن پر مصر کے ادبی و دینی حلقوں میں سخت تلاطم اور ہنگامہ پیدا ہوا، آخر میں اس کی تلافی کے لئے اپنی نگلی و سن رسیدگی کے اثر یا بعض توفیق خداوندی سے سیرت و صحابہ کے حالات پر بعض نوثر و نوادیر لکھیں جن میں سے ۱۰ جلدیں شامل ہیں اور ان کے بعد انہی "خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

طہ حسین، مغربی تمدن و فلسفہ کے گرویدہ اور فرانسیسی ثقافت و ادب کے دلدادہ ہیں، ان کو فرانس سے گہرا ذہنی طبعی نگاہ تھا، انہوں نے ایک فرنیچہ خاتون سے شادی کی، ان کی اولاد کی تعلیم و تربیت بھی فرانسیسی اصول میں ہوئی، ان کو فرانسیسی زبان و ادب پر اچھی قدرت تھی اور انہوں نے اس کے بڑے ادبی ذخیرہ اور خیالات کو عربی میں منتقل کیا ہے

ان کی کتابوں میں تشریح کے خیالات و تحقیقات کا کامل عکس پایا جائے گا ان کو ان کے
خیال کی خیالات کو پھیل کر بیان کرنے کا خاص ملکہ ہے، ذہنی اپج، طبیعت کی بے چینی اور
جدت پسندی ان کی خصوصیات ہیں۔

یہ توقع بالکل بجا اور فطری تھی کہ ڈاکٹر حسین حیدر بن شخص جس کو علم و ادب کی
دنیا میں ایک اہم مقام حاصل ہے جس نے چین میں قرآن حفظ کیا اور اس کا مطالعہ کرتا
ہو جس کے کچھ عرصہ ہر تعلیم حاصل کی، علوم و ادبیات کا بہت وسیع اور آزاد نظر
سے جائزہ لیا، یوں سبکی آوی تہذیب و تمدن فلسفہ اور قوم پرستی و فسطحی کے مفاسد اور
اس کی ناکامی کو کچھ غور کیا اور اس کے آزاد خیال مغربی مفکرین کی بے لگ تنقید سنی اس کے
ساتھ لیکر اسلام اور مسرت نبوی کا ذوق و گہر سب کے ساتھ مطالعہ کیا، ایسے شخص سے یہ توقع بالکل
قدرتی اور حق بجانب تھی کہ وہ مصر کو ذہن و فکر تہذیب کے میدان میں اپنے پاؤں پکڑے ہوئے
اور اپنی شخصیت کی آزادانہ تعمیر و تربیت اور اس عظیم پیغام (اسلام) کے طرز ارشاد کی دست
دست گاہ سے غور و فکر اس کو صدیوں پہلے سر فراز کیا اور اس طرح مصر کو عالمی قیادت و رہنمائی
کا منصب حاصل ہو سکتا تھا حتیٰ کہ مصر اگر واقعہً براعظم یورپ کا ایک ٹکڑا ہوتا اور مغربی
تہذیب کے خاندان کا ایک فرد، جب بھی ایک بلند ہمت، بلند نظر سلطان مصری مفکر کا یہی فرزند
تھا کہ وہ مصر کو اس پیغام کا حامل بنے اور اس کے ذریعہ دنیا کے نقشہ میں اپنی جگہ بنانے کی
دھمکت و تیام اس لئے کہ آسمانی پیغام جو تمام انسانوں کے لئے عام ہے، ان تہذیبوں سے
بہت بلند تھا اور بہت وسیع اور نافذی ہیں جو کسی خاص دور میں قائم ہوتے ہیں، وہ
جنزائیاں صدیوں اور تاریخ اور زمانہ سے آزاد ہیں اگر وہ ایسا کرتے اور اس کی دھمکت
لے کر کھڑے ہوتے تو وہ ایک ٹھوس دینی بیاداری کے نقیب اور ایک صحیح انقلاب کے

مولیس و متلاوہ پیشروں میں سکتے تھے جو مصر سے شروع ہوئے اور پورے عالم عربی میں پھیل جاتا اور یہ بات ان کی عظیم صلاحیتوں کے عین مطابق ہوتی۔

لیکن عالم اسلام کے تعلیم یافتہ طبقہ میں مغربی ثقافت کے گہرے اثر و نفوذ اور اس کی طاقتور گرفت کی وجہ سے وہ اسلامی سوسائٹی بہت کمزور ہو چکی تھی جس میں خطہ حسین نے نشوونما پایا تھا اچھا نچھا انھوں نے اس کی دعوت دینی شروع کی کہ مصر اپنے آپ کو مغرب کا ایک حصہ سمجھا انھوں نے اپنی ساری ذہانت اور بیت اور تاریخی مطالعہ اس چیز کے ثابت کرنے میں صرف کیا کہ مصری فکر و دماغ تو بالکل مغربی فکر و دماغ ہے یا اس سے بہت نمایاں قریب ہے اور اس کا ایرانی فکر سے جس قدر گہرا لگاؤ ہے مشرقی فکر سے اسی قدر بُدوہ و قدیم زمانہ اور عہد فرعون سے کچھ تک کسی زمانہ میں کسی علم اور تہذیب سے متاثر نہیں ہوا اور نہ ہی ایران سے متاثر ہوا۔ ان کو مصر پر کچھ عرصہ حکومت کرنے کا موقع ملا (نپولین بوناپارٹ نے مصر کو مسلمانوں سے (جنھوں نے صدیوں مصر پر حکومت کی) ان کے نزدیک اگر مصری فکر و دماغ قدیم زمانہ سے لے کر کچھ تک کسی علاقہ سے متاثر ہوا ہے تو وہ بھرپور کامنٹھ اور اس کا لگو دماغ ہے اور اگر اس نے مختلف قسم کے فائدہ کا تبادلہ اور افادہ و استفادہ کا طبعی فرض انجام دیا ہے تو صرف بھرپور کی اتمام لئے — وہ کہتے ہیں۔

۱۰ اس سے بڑھ کر یہ عقلی اور سلطنت کی بات کوئی۔ چوکی کہ مصر کو مشرق کا ایک حصہ

اور مصری فکر ہندوستان یا چین کی طرح مشرقی فکر سمجھا جائے؟

اس بنیاد پر ناکارہ خطہ حسین مصریوں کو مغربی تہذیب کو اپنانے اور اہل مغرب کے ساتھ (محصول ایک عقلی و فکری خاندان کے افراد ہیں) ان کے ثقافت کو اس قدر سنگینی ان کی تقدیر

اور ذوق اور طرہ فکر میں شریک ہونے اور حصہ لینے کی دعوت دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔

”ہمیں اپنی اور آپ کے طریقہ پر عمل چاہیے۔ عدوان کی سیرت و عادات اختیار کرنا چاہئے تاکہ ہم ان کے برابر ہو سکیں اور وہ نہ دیکھیں کہ خیر و شر، سچ و ستر، پسندیدہ و ناپسندیدہ ہر چیز میں ان کے رفیق کار اور شریک حال ہو سکیں۔“

”ہم ایک یورپی کو باور کرادیں کہ ایسا کہ ہم اسی نظر سے دیکھتے ہیں جس نظر سے ایک یورپی دیکھتا ہے۔ ان کی وہی قدر و قیمت ہماری نظر میں ہے جو اس کی نظر میں ہے۔ ان کے متعلق وہی رائے قائم کرنے میں جو ایک مغربی کرتا ہے۔“

پست ذہنی سطح

تخلیہ و نقالی اور مغرب میں فنا اور تحلیل ہو جانے کی بجائے بکا نہ دعوت اور بلند روحانی و اخلاقی ذمہ داریوں، غرائض اور مقاصد کو جزائز و تائید اور قیوس کے مزاج و فکر کے محدود پیمانہ پر اور قدیم تاریخ کی روشنی میں جانچنے کی کوشش، ایک نئی پست سطح ہے جس سے ہم مڑ حسین جیسے عالم اور فکر ادیب کو بہت جند اور بالاتر سمجھتے تھے، مشرق کے غیر اسلامی ملکوں کے بعض مشرقی رہنما اور مفکر کہ اس سطح سے بلند نظر آتے ہیں اور انھوں نے انسانیت کو ”اخلاقی اور اخلاقی و روحانی اقدار کی (جو جزائیاتی حدود و قدیم و جدید کی تغریب اور تہذیبی علاقوں اور احاطوں کی پابندیوں سے آزاد نہیں بہت بلند آہنگی کے ساتھ وجودی اور ان تمام جامد و محدود و رابطہ کا محارک جو ایک انسانی خاندان کو ملکوں اور نسلوں اور تہذیبی علاقوں یا مغرب اور مشرق میں تقسیم کرنے کے ذمہ دار ہیں۔“

عرب کے ایک صاحب فکر مسلمان سے اس وسیع نظریہ پر اس عالمگیر پیغام کی زیادہ توقع تھی وہ ہر طرح سے اس کا ہتھیار تھا کہ اس دعوت اور نظریہ کا علمبردار بن کر دنیا کے سامنے آئے اور انسانیت کی قیادت و رہنمائی کرے اس لئے کہ اس نے ایک ایسے شیخ پر سایہ وار کے نیچے پرورش پائی ہے جو مشرق ہے نہ مغرب۔ "وضعہ لاسرحدہ ولا عہدۃ"

انہوان کی تحریک

مغربی تہذیب کا آنکھ سے آنکھ ملا کر مقابلہ اس پر جرات مندانہ اور پُر از اعتماد تنقید اور ایک اعلیٰ اور حلہ آور کی حیثیت سے اس کا سامنا کرنے کے لئے ایک مربوط اور شعوس کوشش مغربی تہذیب کے مزاج اور اس کی تزکیہ گہری واقفیت اسلام کی دعوت اور اس کی تعلیمات اور اس کے مسلک زندگی پر مضبوط عقیدہ اور ایمانہ جوش کی ضرورت تھی۔ اس کے لئے اس سیاسی رہنما کے موقف کے بجائے جس کو سید جلال الدین افغانی نے اختیار کیا تھا اور اس و نامی پوزیشن کے بجائے جس میں شیخ محمد عبدہ نظر آتے ہیں بلکہ دوسرے موقف کی ضرورت تھی۔

مصر میں الاحیاء المسلمین کی تحریک گراہنی صحیح اٹھ چکی و خلاصہ سے آگے بڑھ چکی تھی اور اس جہت سے کے نیچے عالم اسلام کے مفکرین ممتاز اہل قلم اور ماہرین فن میں جن ہو جاتے اور اس لئے اس تحریک کے تاریخ اس کی اہمیت و وسعت اور اس کے بانی شیخ حسن البنا مرحوم کے حالات زندگی و نمائندگی کے لئے ملاحظہ ہو تحریک انہوان المسلمین "از محمد عبدالمعز سید رضوان علی ندوی"

جسے جن کا ایک نوہ عبد القادر عبدہ خلیل سید قطب خلیل و محمد اعجازی نوہ کرم سید رمضان و ڈاکٹر محمد مصطفیٰ عباسی، محمد قطب اور ڈاکٹر يوسف القرضاوی وغیرہ ہیں۔

تحریک سے بڑی امید تھی کہ وہ مشرق وسطیٰ میں مسیحیت کی نشاۃ ثانیہ کے کام کی تکمیل کر سکے گی۔
 "الانجیل سوسائٹی" کی تحریک نظم و ضبط کا تنظیم کی کہاں کے صلاحیت تھی اور اس نے
 اپنے حدود و امکانات کے اندر کہاں تک اس کے تقاضوں کو پورا کیا؟ اس بارے میں بہت سے
 لوگوں کو شبہ ہے۔ مناسب ہوگا کہ اس موقع پر ایک ایسے مغربی مبصر کا تاثر پیش کر دیا جائے
 جو انجیل کا مجدد اور کس نہیں؟ پروفیسر اسمتھ (W. C. Smith) انجیل کی تحریک پر تبصرہ
 کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

"الانجیل سوسائٹی" کو شروع سے آخر تک جتنے پسند کھ لینا چاہئے نزدیک غلط ہوگا
 کیونکہ اس میں بدل اور انسان دوستی کی بنیادوں پر ایک جدید سوسائٹی قائم کرنے کی
 قابل ترین تعمیری کوشش بھی شامل ہے جو قدیم روایات کی بہترین اقتدار سے
 محفوظ ہے وہ جبروتی طور پر ایک ایسی توحید فیصلہ کی حامل ہے جو اس زمانہ کی سچی کا
 خاتمہ کر سکتی ہے، جہاں عرب سوسائٹی پہنچ چکی ہے ایک کمن غیر نظم و اجتماعی موقع
 پر توحید مخصوص ہے جنہوں نے اور بددیانتی کے ساتھ وابستہ ہے وہ سوسائٹی کی بنا بیاد
 کی طرف واپس لوٹنا چاہتی ہے جو متحدہ و متحد اخلاقی اقتدار و توازن پر توجہ
 نقطہ نظر پر قائم نہیں ہو سکتا۔ یہی عملی پروگرام پیش کرنا چاہتی ہے جس کے ذریعہ پسندیدہ
 مقاصد کو نیا وہ نظم و ضبط، باضابطہ اور پر جوش حیثیت پر مبنی (idealistic)
 کے (انجیل) میں جاری کیا جاسکتا ہے اس کے ساتھ ساتھ وہ اس فیصلہ کی بھی حامل
 ہے جس کے ذریعہ وہ ایک ناقابل فہم اور ناقابل عمل جامعہ و خاص روحانی سیار
 (ایڈیل) کی تعمیر میں تنظیم و حقیقت کا خاتمہ کر سکتی ہے وہ اسلام کو خاص ہے جس
 اور مردہ حقیقتوں اور بددیانتوں کی جذباتی گرجوں میں یا پیشہ و روحانیت پر مبنی کے

فرسودہ دائرہ عمل سے جو پہنے حیاں دہل میں مجھ راضی سے دامن ہے، ایک بھرتی ہوئی
قوت میں تبدیل کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے، جو جدید مسائل پر اپنا عمل کر سکے۔

یہ بہت اہم تبدیلیاں ہیں جن کے مستیزان چیزوں کے بغیر جو ان کی قائم مقام
دوسری ہوں، چاہے نزدیک خوب مومانی کسی حالت میں ترقی نہیں کر سکی بغیر کسی
متفقہ اخلاقی قوت اور ایمان والے والے طاقت کے، اور بغیر کسی اندرون موثر تحریک کے
جو ٹھوس واقعہ تک پہنچ سکے بہتر سے بہتر سائنسی یا قومی پروگرام بھی بھٹکا غف
کا زینت ہے گا، اور عرب مومانی کی روحانی پیائی بدستور جاری رہے گی احول
کی ایسی میں معاشرہ کے اکثر مسائل کا برہنہ جواب پوشیدہ ہے، جب تک کوئی
دوسرا اگر وہ ان مسائل سے نکلنے کا نسبت زیادہ طاقتور خواہش اور جذبہ کے
ساتھ سامنے نہ آئے، یقین کیا جاسکتا ہے کہ افواہ کا تحریک باوجود ہم دستبند اد
کے زندہ رہے گی، اب تک کی کوششوں کو چھوڑ کر احوان وہ واحد جماعت ہیں جنہوں نے
ایک ایسا نصب العین پیش کیا ہے، جو مذہبی عقیدہ تندی سے آگے بڑھ کر زیادہ بڑے
پیمانہ پر تعاون حاصل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

لیکن ایک طرف اس تحریک کے رہنماؤں کی عملی سیاست میں ذرا قبل از وقت حرکت
کی وجہ سے دوسری طرف غربت، شلوم اور سوشلزم کے علمبرداروں کے برسرِ اقتدار آجائے اور
اس تحریک کو پوری قوت سے کھیل دینے کی بنا پر عالم عربی بغداد اس کے نتیجے میں پورا عالم اسلام
اس طاقتور اور وسیع تحریک کے فوائد سے محروم ہو گیا جو بلاشبہ عصری عصر کی سب سے بڑی
اسلامی تحریک اور تیزی کے ساتھ ابھرتی ہوئی دینی رجحان اور طاقت تھی، یہ عالم اسلام

بالخصوص عالم عربی کا ناقابل تلافی نقصان اور بہت بڑا المیہ تھا۔

ادھر مصر میں تاحون المصلوب کو کچھ آزادی حاصل ہوئی ہے لیکن اس کے مستقبل و
ان کی سرگرمیوں کے بارے میں کوئی مشکوئی گزرا بہت مشکل ہے، جو دو ہفتوں سے
پہلے جاری تھیں برسوں کے ناخاکہ کے بعد قاہرہ سے اپنا مہم لے کر واپس آئے ہیں
ہے اور اس کے پڑھنے والوں اور شائقین کی تعداد ویسی ہو گئی ہے جو عام طور پر کسی نئے
رسالے کو حاصل نہیں ہوتی اس سے مصری مسلمانوں کے دلوں میں اخوان ... کے
اثر و اسمیت کا صاف پتہ چلتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ اس پوری مدت میں اخوان کا
خلل پڑ نہیں ہوا تھا، اور اخوان اور ان کے ترجمان الدعوة کو اسلامی قیادت کے
میدان میں ایک بار پھر آنا پڑا۔ - - - و اللہ اعلم فیما قبل و من بعد -

۳۔ جولائی کا انقلاب مصر اور اس کے اثرات

عزیز الکی ثقافت، مغرب پرستی کی دعوت اور غرب کی وہ مادی تھرکیں اور فلسفے جو ابھر
درآمد کئے جا رہے تھے اور ان کو پھیلانے کے لئے ملک کے بڑے بڑے ابداء اہل علم اور معنیوں
رضا کارانہ طور پر اپنی خدمات پیش کر رہے تھے لوگوں کے ذہنوں میں اپنا قدرتی عمل کرتے
رہے۔ یونیورسٹی کا نوجوان طبقہ نئی نسل کے افراد اور فوج کے افسران اس پروانگی کے ساتھ
ٹوٹے پڑتے تھے اور ہر ذہین انقلاب پسند اور حالات میں تبدیلی کا خواہشمند اس کو پورے
ذوق کے ساتھ قبول کرنے پر آمادہ تھا، ان مسائل پر کثرت سے کتابیں شائع ہو رہی تھیں جن کو
نوجوان اپنے فکری بلوغ کے قریب مانتے پڑھتے اس کو پوری طرح سمجھ کر تے اور وہ ان کی فکر
اور حقیقت اور زندگی کی تناؤں اور مصلوں کا ایک جزو لا ینفک بن جاتے، وہ فانی فلسفوں

ملک کی ترقی اور آزادی ترقی یافتہ ملکوں کی صفت میں جگ پانے کے لئے واحد راستہ سمجھتے ہوئے
 نظام تعلیم، تربیت و رہنمائی کا پورا ڈھانچہ، مثال کے طور پر کسی میں اصلاحیت، ترقی
 اور فلاحہ رعایتی اور تعلیمی نظاموں، انصاف اور طریقوں کے علاوہ جو اس سے قبل کمالیہ
 نے اپنے ملک میں قائم تھے، ان نوجوانوں میں کوئی اور بلکہ فکر اور خیال پیدا کر سکیں اور قومیت کا
 نام بدل کر اس تحریک اور منصوبہ کی قیادت اپنے ملک میں کرنا چاہتے تھے، وہ اس میں شمول کا
 پیوند لگاتے تھے، جو مکمل انحراف کے جہد میں اتنی واضح اور طاقتور و صاف شکل میں آیا
 تھا اور اس نے لوگوں کے افکار و خیالات اور کیفیت پر اس قدر تسلط حاصل نہیں کیا تھا اس طبقہ
 اب صرف اس بات کا انتظار تھا کہ اس کو عالم عرب کی قیادت حاصل ہو اور وہ اس فکر میں
 منصوبہ کو عملی جامہ پہنا سکے۔

۲۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو انقلاب مصر قذافی طور پر کامیاب ہوا اور اس شخص نے جو
 ان غلط حالات میں تبدیلی کا خواہشمند اور ملک کا ہی خواہ تھا اور ملک کی قوت و آزادی اور ترقی
 کا مطلب کا تھا اس انقلاب کا خیر مقدم کیا، مختلف ممالک اور مختلف مذاہن فکر رکھنے والے
 اشخاص نے اس انقلاب سے مختلف قسم کی امیدیں وابستہ کر لیں، اس انقلاب کے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ
 مصر کو اس کے مرکزی منصب پر واپس لے آئے اور اس کو عالم اسلام کی تربیت و رہنمائی اور
 اعتماد و احترام کا بلند درجہ حاصل کرنا اس کے لئے آگے کا راستہ صاف کرتا اور زندگی کا ایک ایسا
 طریقہ اور نظام تیار کرتا جو مصری قوم کے دینی جذبہ اور عالم عربی کے مزاج (جس کو اس نے
 صرف دین کے قدیم تصور اور طاقتور کرنے کا فیصلہ فرمایا ہے) سے ہم آہنگ تھا اور اسی طرح وہ
 جدید کے مزاج سے بھی زیادہ میل کھاتا جو قوم پرستی (نیشنلزم) سے بیزار ہو چکا ہے اور اپنے
 لئے ملحقہ قوم پرستی کے بجائے عرب قوم پرستی۔

گزیر پاسر میں ان تمصیات سے آگے نکل گیا ہے جو زبان و نسل اور رنگ اور وطن کی بنیاد پر قائم
 ہوں وہ ان تعلقات اور وابط کو رجعت پسندانہ قرار دیتے رہا ہے جو انسانی خاندان اور انسانی
 وحدت کو پارہ پارہ کرنے ہیں دنیا کو عربوں سے اس سے زیادہ وسیع انٹرنی لیو قومیت عربیت
 سے زیادہ ترنی پسندانہ فکر کی اسید بھی وہ نقاب مصر کے رہنماؤں سے زیادہ گہری ذہانت زیادہ
 شعور اور حقیقت پسندانہ نقطہ نظر کی توقع کھتی تھی، لیکن اس کو ایسی ہوئی۔

مصری اور عربی سوسائٹی کو مسخ کرنے کی کوشش

جلد ہی معلوم ہو گیا کہ یہ ایک مستقل فلسفہ اور نظریہ اور ایک مکمل منصوبہ ہے جس کو قوم پرستانہ
 لاقی اور اشتراکی بنیادوں پر مصر اور پھر اس کے واسطے سے پوری عرب دنیا کو بدلنے کے لئے بڑی
 چالیں ستی اور ہنرمندی کے ساتھ تیار کیا گیا ہے جس کے نتیجے میں یہ سوسائٹی ایک ایسی نئی سوسائٹی میں
 تبدیل ہو جائے جو اپنے لئے ایسے نئے اجتماعی تعلقات اور وابط انتخاب کرے جس پر نئی اخلاقی
 قدیں استوار ہو سکیں اور ایک نئی طئی ثقافت کے ذریعہ ان کا اظہار ہو، ایسی سوسائٹی جو
 "عربیت، سوشلزم اور اتحاد کو زندگی کی اساس اور جدوجہد کے اعلیٰ مقاصد قرار دیتی ہو" اور
 "مصری جدوجہد کی جڑوں کو وہ فرعونی تاریخ میں تلاش کرے جو مصری مادہ فنانی تہذیب کی
 سب سے اولین بنی ہے" اور عرب قوم کے لئے "مردانہ جدوجہد کا مقصد امت عربیہ کی وحدت کو
 قریب آتی ہے اور اس کے نزدیک امت عربیہ کی وحدت زبان، تاریخ اور آئندہ کی وحدت پر
 قائم ہے" اسی سانی وحدت سے فکر و دانش کی وحدت وجود میں آتی ہے تاریخی وحدت ضمیر
 اور وجدان اور اخلاقی، جو انھوں نے اپنے مشہور قومی منشور اور دیگر اسناد میں کہہ کر رکھے
 ایمان افروز بنائے، انھوں نے یہاں تک کہ (ایضاً) قومی منشور میں لکھا ہے۔

وہ جان کی وحدت کو ختم دیتی ہے اور وہی وحدت مستقبل کی وحدت کا سرچشمہ ہے۔

جہاں تک مذہب اسلام کا تعلق ہے اور جہاں تک چھوٹی سی (غیر مسلم) اقلیت کے سوا تمام عربوں کا دین ہے، وہ اس کو بہت دوسرے مذاہب کی طرح تصور کرتی ہے اور سب کا ایک صف میں اور ایک سطح پر رکھتی ہے اور سب کے بقا و ترقی کی خناس اور ان سب کی تاثیر و قوت کی معترت ہے اس کے نزدیک مذہبی عقیدہ کی آزادی کا تقدس بھاری نئی اور جدید زندگی میں باقی رہنا چاہئے لازوال روحانی قدروں جو مذاہب کے پیروں میں ہیں، وہ انسان کی ہلاکت اور اس کی زندگی کا میلان کے نویسے روشن کرنے اور خیر حق اور محبت کے لئے لامتناہی قوتیں عطا کرنے کی قدرت رکھتی ہیں۔ وہ تمام حقائق و واقعات کو ایک ایسے سوشلسٹ اور مادہ پرست انسان کے نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں جو مذاہب کے صرف مادی پہلو اور ان کی انقلابی قوت اور تاریخی انسانی میں ان کے کردار کو اہمیت دینے کا حامی ہے آخرت اور غیبی حقائق پر ایمان اور عقیدہ کی دینی قیمت اور اخروی ثواب پر اس کا کوئی یقین نہیں ہوتا، مگر کا جدید شعور و میثاق (جس کو صدر نے حوت برحرف پڑھ کر نایاب) کہتا ہے۔

مگر آسمانی مذاہب اپنی حقیقت سے مل کر انسانی انقلابی جن کا مقصد انسان کی عزت و بلندی اور خوشحالی ہے اور مذہبی مفکروں کا سب سے بڑا فرض یہ ہے کہ بعدین کے اس پہلو اور حقیقت کی حفاظت کریں۔

صدر ناصر جدید عربی سوسائٹی اور اس کے افراد و حقوق کے متعلق وہ نقد و نگاہ رکھتے ہیں جو اسلامی شریعت اور خدا کے مقرر کردہ حدود کی پابند نہیں ہے بلکہ اس کا مین مغربی سوسائٹی اور جدید مفکر کی بنیادوں پر ہوا ہے، محض اس کے نزدیک مرقہ مسعودی جو

رکھتی ہے اور بہت ضروری ہے کہ قدیم بیڑیاں اور بندشیں جو اس کی آلودہ سرگرمیوں اور
ترقی میں رکاوٹ پیدا کرتی ہیں ختم ہو جائیں تاکہ وہ زندگی کی تعمیر میں ایجاب قدم اور عمل کے
ساتھ حصہ لے سکے۔

ان جزئیات اور شواہد سے صرف نظر نہیں کرنا چاہئے تب بھی اس میں کوئی تیر نہیں
کیا جاسکتا کہ وہ ذہن اور فکر جو اس نشور و در اس کے مرتب میں کار فرما ہے اور جس نے اس کو
یہ قالب عطا کیا ہے وہ خالص مادہ پرستانہ ذہنیت ہے اگر اس نشور سے عرب اور مصر کا خط
نکال دیا جائے جو بار بار آتا ہے اور جس کی وجہ سے اس ماحول اور اس معاشرہ کا پتہ چل جاتا
ہے جس کے لئے یہ نشور مرتب کیا گیا ہے اور اس کو کسی ناندھی (سیکریٹ) اور سٹائٹس اینٹ
کی طرح منسوب کر دیا جائے تو کچھ فرق نہیں پڑے گا اس لئے کہ یہ سب حکومتیں عقیدہ کی آزادی اور
السان اور تہذیب انسان پر مذہب کے پیلاہو نے والی روحانی اقدار کے اثر و تسلط کی محروم ہیں۔
اس انقلاب کے قارئین نے مصری سوسائٹی اور مصری فکر و فاضل کی مکمل تبدیلی اور تکمیل جدید
کے عہد بہت قریب متوقع ہیں اور محسوس قدم اٹھائے جو حاصل پوری عرب قوم کی ذہنی تبدیلی
کرنے کا ایک ابتدائی مرحلہ تھا انھوں نے عربی قومیت پر ایک مذہب اور عقیدہ کی طرح زور دیا،
اپنی قلم اور ادیبوں نے ایک بلند ترین مقصد اور آدش کی حیثیت سے اس کے گنگائے مان کو
جدید عربی پر خیز کرنے اور اس کے احیا کی رحمت دینے کا موقع فراہم کیا گیا اور ایک قومیت
تہذیب اور ملکی وحدت کی حیثیت سے عربیت کی رحمت دی گئی کہنے والوں نے یہاں تک کہ ہلکے
ہم عرب ہیں اور فرماہنگ کے فرزند عربیہ میں فرعون کے قلعہ میں اب لوگوں کے لئے نفرت کو بہت
کا عنصر اور کسی سنگ و عمار کی بات نہیں رہی جس کو قرآن مجید نے ایک انہی حقیقت بنادیا

اور ہر زمانہ اور ہر رنگ میں مسلمانوں کا اس پر ایمان رہا ہے۔ عرب اور عربیت کے مفہام خدا کے نام کے ساتھ شریک کئے گئے اور کہنے والوں نے کہا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" جس کا لغوی معنی "صرف اللہ ہی ہے" اور عزت اللہ کے لئے مخصوص ہے اور عربوں کے لئے "انھوں نے ہر شے میں شریک کی ہمت افزائی کی جس نے اس میں غلو اور باغیہ سے کام لیا خواہ وہ اسی کی جد تک پہنچ گیا ہو، اور اسلام ہی سے خارج ہو گیا۔" انقلابات انقلاب ترین و تحسین اعداد و اوزار کے مختلف طریقوں سے ان کی جو اصلاح افزائی کی گئی، اہل ظلم اور اجنبیوں کو اس معاملہ میں بالکل چھوٹ دی گئی کہ وہ جو چاہیں گے جس وسائل و اجازات کو اس کی آزادی حاصل ہو گئی کہ دین اور اس کے شعار کا حکم کھلم کھلا سنبھالے اور ان میں دین کی بے پروائی کرے اور سوشلسٹوں میں بے ایمانی بے رادہ دی اور فرقہ و فوج پھیلا میں پر اس کے قومیا نے (NATIONALISM) کہنے سے ان چیزوں میں کچھ اضافہ ہی ہوا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ممالک میں عربی اور فرنس تصویروں گندے اور خبیثی اضافوں اور جرائم جنسی جذبہ کی محرک خبروں اور واقعات کی تعداد بہت بڑھ گئی اس کا اور مردہ مقصد یہ تھا کہ رفتہ رفتہ سوشلسٹ اور عقلیت کو بالکلیہ تبدیل کر دیا جائے اور اس پر قادی رنگ اور اشتراک کی طرز پر نوری طرح غالب جائے۔ سوشلسٹ کی اس ہمہ گیر تبدیلی کے لئے انھوں نے دوسرے متعدد عملی اقدامات کئے جات نامہ کے نظام میں تبدیلی کی گئی ختمی حداثیتیں ممکنہ قضا اور مذہبی لغات کا سلسلہ ختم کر دیا گیا، مخلوق تعلیم، انجیل تقریرات اور قصے و مسودے کے ساتھ غیر معمولی گہری کا مظاہرہ کیا گیا۔

مصری انقلاب اور قیادت کا عالم عربی پر بڑا اثر

ساتھ زم زمی اور جملہ عہد جوان بن کر عربوں کی قوت و سرحد کی فکر تھی اور وہ ان کو طاقتور اور متحد شکل میں دیکھنا چاہتے تھے وہ قومیت عربیہ کے علمبرداروں کو اپنا

اور شے سمجھنے لگے اس کی محبت کا دم بھرنے لگے اور اس تحریک کو عربی روح کی ایک نئی بیداری
 اور نشاۃ ثانیہ تصور کرنے لگے جو ان کے نزدیک عربوں کو قدیم سیادت و قیادت اور ماضی کی
 شوکت و عظمت کے منصب پر واپس بلا سکتی ہے اس میں رجوع حیرت کی کوئی بات ہے
 نہ تنقید اور نہ مست کا کوئی جوہر قوت و عزت اور غلبہ اقتدار حاصل کرنے کی خواہش فطری اور
 قدرتی ہوتی ہے عرب فوجوانوں کو بھی اس کی خواہش کرنے اور پوری طاقت کے ساتھ عرب
 ممالک اور ریاستوں میں اتحاد پیدا کرنے کی کوشش کا حق ہے لیکن اس حقیقت کا ایک بڑا
 پہلو یہ ہے کہ اس رجحان اور طریق فکر کے ساتھ آخر میں کچھ ایسے واقعات اقتادات اور
 روح و تعلیمات اسلامی کے منافی مقاصد مثال ہو گئے جو اسلام کے اثر کو کم کرنے میں اور عرب
 حوام اور مذاہب کا رشتہ عالمگیر اسلامی برادری سے منقطع کرنے میں اور ان کے اندر عرب قوم پرستی
 اس کے تقدس کا خیال اور اس سے قلبی و روحانی وابستگی پیدا کرتے ہیں جو ایک مستقل بالذات
 فکر و نظریہ اور عقیدہ مذہب کا خاصہ ہے اس کا نتیجہ ہے کہ عالم عربی کے اہم اور مرکزی شہروں میں
 تعلیم یافتہ فوجوانوں میں اتحاد غیر معمولی تیزی کے ساتھ پھیلنا شروع ہو گیا ہے اور عرب قومیت
 کے پرچوش حامیوں اور داعیوں کے منہ سے ایسے الفاظ نکلنے لگے ہیں جن سے کفر اور ارتداد کا
 اندیشہ ہوتا ہے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تنہا اور بدیہ نجات سمجھنا اور اس حقیقت کا
 دیکھنا چھوڑ دیا کہ آپ انسانوں کی عزت و مسلمانوں کی فطرت و ماضی کا حشر ہے
 اور فوج ہیں انھوں نے اپنی تہذیبی ترقی اور قوت و عظمت کے حصول کے لئے ماضی بیداری
 تا یک ایوں میں تلاش و جستجو کی اگر جاہلیت عرب کی کبھی مذمت و تحقیر کی جاتی ہے تو اس پر کوئی
 تنقید و تنقید ہوتی ہے تو ان کو گرائی ہوئی ہے کہ بعض اوقات اس کا رد عمل ہوتا ہے اور اپنی معیبت
 (حسبہ الجاحلہ) پیدا ہو جاتی ہے اور اس کی طرف سے مداخلت کرنے لگتے ہیں۔

فکری ازداد کا پیش خمیہ

یہ عالم عربی میں ایک وسیع فکری، شفافیت اور دینی ازداد کا پیش خمیہ ہے جس کا تدارک اور تلافی عربوں کی بڑی سے بڑی قوی عزت و سر بلندی، مضبوط سے مضبوط عرب حکومت اور عظیم سے عظیم تر عرب اتحاد وفاق سے بھی نہیں ہو سکتی یہ اتنا بڑا خسارہ ہے جس کے مقابل میں کوئی خسارہ نہیں اس کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ ان کو ذلت پر زلت اپنے سانس و مقاصد میں ناکامی پر ناکامی کا منہ دیکھنا پڑے اور وہ ایک انہی اختلاف و انتشار کا شکار ہو کر رہ جائیں ان پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول صادق آئے۔

عَلَىٰ خَدِّكَ تَلْمِزٌ لِّلْعَشِيرَةِ لَسَانًا	اور تیرا لہجہ ہے ہر قوم پر نفرت دینے کو
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، الَّذِينَ لَا يُؤْتُوا	لوگ اپنے کاموں میں بے جا زیادہ لیراؤ دے وہ
حَقَّهُمْ يُؤْتُونَ خِفَافًا يُسِفُونَ مَتَّعْنَا	جن کو مال کا شیشیں نیکی دے گا میں کم دے گا
أَفُولًا ۚ الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُ فَرَقَهُ	تسلیا وہ دے گا جو میں بے جا دے گا اور اچھا
فَرَقَهُمْ فَمِنْهُمْ شَرِّ رَافِعًا لَّهُمْ	کافران بنا دیں یہ کہ گنہگار بننے پر گناہ کا
فَلَاحُصِيَّتُهُمْ لَكُمْ تَوْتُمُ الْوَيْبَةَ	آپ کو بھلائی کی ضرورت ہے مجھے سے کہو مجھے
كُنَّا ۖ	ہر دن کہہ لے گا اللہ کے لئے اور میں نے کیا

(سورۃ کہف)

تشکیک کی سرگرمی ہم اور عرب ممالک کا دینی انتشار

حرکے اور باور میں عیسائی، اہل قلم پیش پیش رہے ہیں بہت طویل عرصہ سے تشکیک کی

لے یہ قدر تا کہ کمال طوطا ہی، تمام دنیا احمد علی السید سے کر کے حسین احمد حسین بن سید کا کچھ بول رہا ہے۔

مہم میں مصروف ہیں، وہ اپنی تحریروں اور ادبی و علمی مباحث کے راستے سے دینی عقائد تاریخی
مسلمات اسلامی شخصیات اخلاقی قدروں اجتماعی اصولوں اور اخلاق عامہ سب چیزوں
کو شکوک اور ناقابل اعتبار قرار دے رہے ہیں، صرف ان کے، سبب بیان بلکہ ان کے عرکات
و حواس بھی اکثر مختلف ہوتے ہیں، کبھی وہ یہ کام محض تہذیب و تمدن کے شوق اور یورپ کی انتہا پسند
تخلیہ میں کرتے ہیں، کبھی محض شہرت طلبی اور وہ تعلیم یافتہ نوجوانوں میں ہر دلعزیز و مقبول ہونے
کے لئے اور کبھی تجارتی دہن کے ساتھ ایسی کتابوں کی اشاعت اور مالی منفعت کے حصول کے
لئے، کبھی اس کے پیچھے محبت پسندی اور جلد چھپنے کا شوق ہوتا ہے، البتہ عیسائی علماء و مفکرین کے
مقاصد اس سلسلے میں زیادہ دور رس و فاضل ہوتے ہیں، ان کا خاص مقصد یہی ہوتا ہے کہ اسلام کے
بابہ میں شبہات پیدا کئے جائیں اور اس پر اختلاف متوزل کیا جائے، پھر میں نشر و اشاعت کی
حالتوں کو دیکھ کر رٹے بٹے اشاعتی اداروں کی موجودگی سے ان کے کام میں بڑی سہولت پیدا
ہوتی، علماء مان کے کام کی رفتار تیز تر ہو گئی، ستر او یہ کہ یہ اشاعتی ادارے زیادہ تر عیسائی یا مارونی
لوگوں کے ماتحت چل رہے ہیں، اور دوسری طرف پیدا عالم عربی مصر سے شائع ہونے والی ہر چیز
کو (قطع نظر اس کے کہ وہ اچھی ہو، بری) ہاتھوں ہاتھ لینے کے لئے ہر وقت تیار رہتا ہے۔

اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مصر میں نئی نئی مطبوعات تصنیف کا ایک سیلاب منڈ پڑ رہا ہے، مطبوعات
زیادہ تر جدید ترین سلسلوں و طبعات کے اعلیٰ میاں کی حامل ہوتی ہیں، نئی نئی فلسفہ کی کتابوں
پر، صرف فریفتہ ہے، بلکہ اس کی صدائے بازگشت ہر گز نہیں، اور اس کے راستے سے صرف ہر
بلکہ دوسرے تمام عربی ملک میں بھی ایک زبردست فکری انقلاب پیدا ہو گیا ہے، وہ فیلیوین بالکل
متزلزل ہو گئی ہیں، جن پر وہ باشعوبہ اصلاحیت ماسوشو قائم ہو سکتا تھا، جس کو اپنے مقیدہ
شخصیات اور تاریخ پر تازہ ہوسوں سے اس کو گاندہ ارجیات میں قوت مقابلہ ثابت تھا

مکرو بات چہ صبر و忍 کی حمیت، عزت و ناموس کا پاس اور خودداری کا احساس حاصل ہو سکے اس کی جگہ شک، اضطراب، بزدلی، خوف و دہش، عافیت پسندی اور راحت کوئی نے ہی ہے تشکیک کی اس زبردست اور خصوصاً بے شکش کے نتیجہ میں، اور اس سستے ادب کے اثر سے جو نفسی جذبات اور نفسانی تسلی کے اصول پر قائم ہے پوری عرب قوم اس معنوی قوت سے محروم ہوئی جا رہی ہے جو نازک فتوے میں کمی قوم کا سب سے بڑا سہارا اور سب سے مؤثر طاقت ہوتی ہے تشکیک و رد ہونی انتشار نے تاریخ کے ہر دور میں مختلف قوموں کو سخت نقصان پہونچایا ہے بہت سی تہذیبیں اور قدیم تمدن محض اس کی وجہ سے بالآخر مٹ گئیں یا سب سے مٹ گئے، یہ صورت حال جو اس وقت عالم عرب میں پائی جاتی ہے اور جس کے پیدا کرنے میں سب سے بڑا ہاتھ نشر و اشاعت اور ترجمہ تصنیف کی تحریک اور ڈراموں، افسانوں، ناولوں اور ٹیلیوژن اور ریڈیو کا ہے، یہ چونکہ مشرق کے المناک حادثہ کا سب سے اولین سبب ہے اور اس کے بعد سے جو افسوسناک حالات جا رہی ہیں، ان سبب کی ذمہ داری اسی پر ہے۔

اس کے برعکس انخوان المسلمون کی تحریک نے مضبوط عقیدہ، دین پر اور اس کی صداقت اور مستقبل پر اعتماد اور اخلاقی استقامت کی ایک ایسی لہر پیدا کی تھی جس نے اس کے پیروں کے دل میں عقیدہ و اصول کی خاطر جان فوٹی کا بند بے دست کی عزت و آبرو کے لئے جان و دل سے قربانی کا وصلہ اور جوانمردی و خطر پسندی کی وہ اعلیٰ صفات پیدا کر دیں جن کی جھلک مشرق کی جنگ فلسطین میں نمایاں طریقہ پر نظر آئی، لیکن جب عالم عربی اس تحریک کی تباہ سے اختلاف و جدوجہد کی بنا پر چین کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، عزم ہو گیا، اور وہ مشرق کی جنگ میں اپنا کردار ادا کرنے سے باز رکھی گئی، اور کوئی ایسی جماعت بھی میدان میں نہیں آئی جو

لے حدیث شریف میں جو اس کی تشریح آگے ہے وہاں سے محبت اور بہت سے نفرت (ابو داؤد)

اسلام کے نام پر پس کر دی ہو ایمان اور اسلامی شہادت پر پھر دوسرے کھتی ہو دوسری طوط
 عرب قومیت اشتراکیت اور کمیونزم کی تحریکیں بھی قدرتی طور پر اس غفلت کو پر کرنے سے ناصواب ہیں
 اور عربوں میں اسلامی جوش پیدا کرنے اور منتشر علم عربی کو متحرک کر دینے کا کام نہیں بلکہ شکست کا حادثہ
 قاجار میں آگیا جس نے شرق و غرب کے ہر مسلمان کا سر نیچا کر دیا اور عربوں کی پیشانی پر ایک
 ایسا داغ لگایا اور ایسی تلخ دھچکھوڑی جس کو بھٹانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ عربوں کو اس
 زبردست شکست سے کہیں پڑھ کر رفع حاصل ہو۔

گھائے کا سودا

مصر کو جو مدت دوازہ سے عرب نے نیکی ملی، انگریز اپنی اور بڑی حد تک یہی رہنمائی بھی کرتا
 رہا ہے کہیں نہ مذہبیت غالی عرب قوم پرستی اور بڑے جوش اور زور عزم اشتراکیت کے خطوط پہلے چنے
 کا خالص مادی و سیاسی نقطہ نظر سے کوئی حجاز چھو سکتا تھا، اگر مصر کے رہنماؤں (اور زیادہ صحیح
 الفاظ میں مصر کے تہا رہنما جمال عبدالناصر کو) عربوں کے لئے سر زمین ہی کا نظام عمل کرنے اور
 مصر کی عزت کو چار چاند لگانے میں وہ کامیابی حاصل ہوتی ہو کمال انا ترکہ کو نازک ترین گھڑی
 اور ناساہر حالات میں ترکی کی عزت کو بچانے کی وجہ سے ترکی میں حاصل ہوتی تھی یہ ایک طبقہ
 کے لئے ان عظیم قربانیوں کی قیمت ہو سکتی تھی جو مصر کو اس دور قیادت میں بے حد بے بیش کر دینی
 پڑیں اس کو اپنے ان بہت سے رفیق فرزندوں سے محروم ہونا پڑا اور جو قومی سیاسی علمی اور دینی
 حیثیت سے اس کے لئے بہت مفید ہو سکتے تھے) اس کو اپنے اسلامی جذبات اور اخلاقی
 اسلامی کے اسلی حساس میں جو قدیم زمانے سے مصر کا شعار رہا ہے بہت نیچی سطح پر اترنا پڑا بلکہ
 اس سے دست بردار ہونا پڑا اس کو سخت معاشی مشکلات گھنڈنا پڑا اس کو پریشان و اظہا اقبال

کی آزادی سے محروم ہونا چاہا کسی ملک کے لئے ایک بڑی نعمت اور مصر کا خاص طور پر آزاد رہا ہے عالم اسلامی سے اس کے رشتے کمزور اور ہمسایہ عرب ملک سے اس کے تعلقات مجروح ہو گئے عالم اسلامی میں اس کی دینی شہرت کو اور عالم عربی میں اس کی قائدانہ حیثیت کو دھبہ لگا سونے کے کامیاب محرک (مشعل) کے بعد اس نئی قیادت نے پریس اور ریڈیو کی طاقت سے اور اپنی اس طاقت سانی اور بلند آہنگی سے جس میں شکل سے کوئی مشرقی ملک اس کا حریف اور ہمسر ہو سکتا ہے دنیا کو یہ تاثر دیا کہ مصر سامع عرب کا نجات دہندہ ثابت ہو سکتا ہے اور وہ صرف اسرائیل ہی کی چھوٹی سی ریاست نہیں بلکہ بڑی مغربی طاقتوں سے بھی خیم آزادی کر سکتا ہے یہاں تک کہ اس نے (یعنی مشعل میں) آبنائے تیرلان اور خلیج عقبہ کی ناکہ بندی کر لی اور سامری دنیا کی نگاہیں سوئز کے مکر کے بعد پھر اس پر لگ گئیں لیکن دنیا کو اس وقت سخت بالوئی اور حیرت کا سامنا کرنا پڑا جب ۵ جون مشعل کو اسرائیل نے اچانک جمہوریہ عربیہ متحدہ پر حملہ کر دیا اور فوراً ہی مصری فوجوں کے پسیائی کی خبریں آنے لگیں اس حملے سے چند گھنٹوں کے اندر مصر کی فضائی طاقت کا خاتمہ ہو گیا اور چار پانچ دن کے اندر اندر جمہوریہ عربیہ نے جو جنگ کی قیادت کر رہا تھا بلا شرط جنگ بندی قبول کر لی اسرائیل کا نہ صرف عزم و شرم اشباح پر قبضہ ہوا اور نہ صرف جزیرہ نمائے سین کو اس نے غارت کیا تھا بلکہ سوئز کی پوری مشرقی پٹی پر وہ قابض ہو گیا اور مصر اس کے توپوں کی زد میں آ گیا اس وقت حقیقت یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ شاہین کو اس کا چہرہ احساس ہو کہ مصر نے یامانی فاطماتی طاقت اور اسلامی حیرت کے مسلسل نظرائے انداز کے جہاں اس کی طاقت کا بہت بڑا اثر تھا اور خاص طور پر ستارہ نقطہ نظر اس کا کچھ فائدہ نہیں دے سکتا تھا۔ لوگوں کو یہ بھی محسوس ہوا کہ عرب قوم پختہ اور متحرک ایک موہم بھری ہوئی خشک کی طرح تھی جس کی موتی چھوٹے ہی ساری ہو اٹھ گئی تھی یہی دنیا کو

نہانہ ہو گیا کہ یہ سارا کہیں ایک خارجی طاقت (سویت روس) اور نہ ترکین الا قوامی حالات کے پھر وہ یہ کھیل گیا تھا جو وقت پر کام نہ آیا، اس وقت عالم عرب کو جس ایسی در زلت کا سامنا کرنا پڑا بیت المقدس کے نکل جانے کی وجہ سے تمام دنیا کے مسلمانوں کو جو روحانی صدمہ اور ذلت کا احساس ہوا اور ترکیب جنگ عرب طاقتوں پر جو بے بسی اور بے چارگی کا عالم طاری ہے اس کی مثال تاناریوں کے ہاتھوں عام اسلام کی ذلت اور سقوط بغداد کے واقعہ کے بعد اسلامی تاریخ میں نہیں ملتی اس سے حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ عربوں کی قسمت اسلام کے ساتھ وابستہ کر دی گئی ہے اور ان ملک میں کوئی ایسی تحریک اور کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی جس کی بنیاد خاص، مذہبی اور اسلامی سے اعراض پر ہو، اس سے مشہور عرب مؤرخ فلسفی ابن خلدون کی اس بات کی بھی تصدیق ہوئی کہ عربوں میں دینی رشتہ کے سوا کوئی رشتہ اتحاد و اور قوت نہیں پیدا کر سکتا۔

مصر اور السادات کے عہد میں

سلسلہ میں جمال عبدالناصر کا انتقال ہوا، جس کی حکمت کے نتیجہ میں مصر شدید مالی، سیاسی اور نفسیاتی اضطراب میں مبتلا تھا، مصری قوم شکست خوردگی کا شکار تھی۔

انور السادات جمال عبدالناصر کے جانشین ہوئے، انہوں نے السادات دوسرے یلدرم کے مقابلے میں جو قیادت کے امیدوار تھے، احمدی الیہ پند اور دین کے بابے میں ان کے رجحانات غیر جارحانہ تھے ان کے مقابلے میں جو امیدوار تھے وہ بائیں بازو کے رجحانات کے حامل تھے جن کی پشت پناہی روس کر رہا تھا اور السادات کے انتخاب میں مغربی طاقتوں کا ہاتھ تھا۔
اتحاد میں آنے کے کچھ عرصہ بعد انور السادات نے جمال عبدالناصر خاندان کے خلاف

ہمت افزائی کی، اور ساری (LEFTIST) رجحانات کو دبائے گی، کوشش کی، سیاسی قیدیوں کو رہا کیا، ان میں انوائی بھی تھے، پریس کو قدرے سزا دی دی، اور آہستہ آہستہ سیاسی جماعتوں کو کام کرنے کی اجازت دی، لیکن اس محدود آزادی کے ساتھ پولیس اور سیکورٹی فورسز کا وہ نظام باقی رکھا جو حال ہی میں مصر کے عہد سے ملک میں قائم تھا۔

اس محدود آزادی کے نتیجے میں دینی تحریکوں نے دوبارہ کام شروع کیا، انوائیوں نے اپنا ضبط شدہ رسالہ الدعوة دوبارہ جاری کیا، الدعوة کی پہلی اشاعت کا جس طرح ملک میں استقبال کیا گیا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مصری قوم حق کی تدانے کے لئے کتنی سیاسی غمی پہلی اشاعت کے کئی ایڈیشن شائع ہوئے، بعض ایڈیشن بازار میں آتے ہی ختم ہو گئے۔

مصر کی یونیورسٹیوں میں اسلامی ذہن کے طلباء یونین کے انتخابات میں غالب آ گئے، تقریباً ساری یونیورسٹیوں میں ان کا قبضہ ہو گیا، عہد نامہ مصر کے عہد کے مطالبہ پر کتابیں شائع ہوئیں اور ہر کتاب کے کئی کئی ایڈیشن شائع ہوئے اور عوام میں مقبول ہوئے، عوام نے سرایت کے فضاؤں پر دوبارہ مینا شروع کیا، اور یہ مطالبہ طاقت پر نہ تھا، گنداس کی قوت کے پیش نظر حکومت کے ذمہ داروں نے اس سلسلہ میں مثبت رویہ اختیار کیا، لیکن باوجود اس رجحان پر کنٹرول کرنے کی کوشش جاری رہی، اس لئے کہ دینی ذہن کے اس فروغ کو مصری حکومت اپنے لئے سیاسی طور پر خطرناک تصور کرتی تھی، سیاسی عناصر کے کشش کے پیش نظر اس کے لئے بھی ممکن تھا کہ وہ دینی ذہن کو براہ راست کچلنے کی کوشش کرے، مگر اس کے سنی رویہ اور پیادوں کی اس کے ساتھ حدودی نے انور السادات کو ایسے اقدامات پر مجبور کیا جو دینی عنصر کی اہمیت کا باعث بنے۔

انور السادات کو جو جہاں عہد نامہ مصر کے ہر منصوبہ میں شریک بلکہ شریکیت رکھتے

تھے، انھوں کی طاقت کا صحیح اندازہ تھا، اور وہ دینی ذہن کو اپنے لئے خطرہ سمجھتے تھے انھوں نے اس کے مقابلہ کے لئے اپنے نئے آقا امریکیوں کو خوش کرنے کے لئے عیسائیوں کی ہمت افزائی کی اور ان کی تقویت کا راستہ اختیار کیا، بابا شتورہ کو جو اقلیتی مذہب کی حیثیت رکھتے تھے مساوی حقوق نہیں بلکہ امتیازی حقوق عطا کئے، بابا شتورہ نے عیسائیوں کے لئے مزید حقوق کا مطالبہ کیا، شریعت کی تنفیذ کا جب مطالبہ ہوا تو انھوں نے پروردہ طریقہ پر اس کی مخالفت کی، امریکہ سے تعلقات میں اضافہ کے ساتھ عیسائی اثرات میں برابر اضافہ ہوتا رہا امریکن جامعہ امریکی یونیورسٹی کے موجود ہوتے ہوئے ایک خالص عیسائی یونیورسٹی قائم کرنے کا مطالبہ کیا گیا، اور امریکہ نے اس کے سامنے مصداق برداشت کرنے کا وعدہ کیا، انہو اسادات نے، اس کو منظور کر لیا۔

مصر کے ان نئے رجحانات کا خارجی سیاست پر یہ اثر پڑا کہ افریقہ کے ممالک میں ان اسلامی تحریکوں سے مصر نے چشم پوشی اختیار کی جو عیسائی حکومتوں کے خلاف تھیں اور بعض موقعوں پر اسلامی تحریکوں کے کھلنے میں مصر نے عیسائی حکومت کی مدد کی، مکاریوں اور دھوکے کے عہد میں جب مصر گئے تو ان کا شاہانہ استقبال کیا گیا، حکومت کے اس منفی رویہ اور سیاست کے ساتھ خیر معمولی رعایت اور امن کی پشت پناہی اور سیاسی آزادی کے ساتھ انھوں نے ان کے ساتھ امتیازی سلوک نے دینی حلقوں میں انہو اسادات کو شکوک بنا دیا، جمال عبدالناصر کے عہد میں اسلامی ذہن کے لوگوں پر مظالم اور بربریت کے ذمہ داروں کے ساتھ نرم رویہ بلکہ تجاہل نے انہو اسادات کو مزید شکیہ کر دیا، جس کے نتیجے میں انہو اسادات اسلامی ذہن کے لوگوں میں غیر مقبول ہو گئے۔

۱۹۷۹ء کی جنگ نے جس میں مصر کو نمایاں کامیابی حاصل ہوئی تھی جس سے مصر نے

اپنا کھوایا ہوا قادیانی جھنڈ بھال کر یا قتلہ مصر کو عالم عرب کی قید و تار کا بہترین موقع فراہم کیا۔ مسعودی کا حرب کا تاثر اور پٹرول کی جنگ نے عربوں کو ایک متحدہ جھانکائی شکل میں کھڑا کیا تھا۔ ان کی تلویحی کارروائیوں نے بڑی طاقتوں کے اعصاب زناثر کر دیئے۔ دنیا کی ہمدردی تو یہ عربوں کے اقدام پر مرکوز ہو گئی تھی، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ دنیا کے مستقبل کا انھما عربوں کے ہاتھ پر ہے۔ اس موقع پر اتحاد اسلامی کا جو مظاہرہ ہوا اس کی گزشتہ تاریخ میں بہت کم مثالیں مل سکتی ہیں۔ لیکن بعد کے بعض اقدامات نے عرب قیادت کی جلد بازی اور حرکت عمل کی کمی اور دشمنوں پر اتحاد کا ایسا مظاہرہ کیا جس سے عالم اسلام کو سخت مایوسی ہوئی۔ مصر نے جنگ کے فوراً بعد اسرائیل سے انفرادی طور پر صلح کی، کوشش شروع کر دی۔

۱۹۴۷ء کی جنگ اور اس کے بعد اتحاد بعض اسلامی روح کا مہینہ منت تھا جس کا احترام مصری قیادت نے شروع میں نہیں کیا۔ لیکن بہت جلد انہوں نے اس رخ کو موٹنے کی کوشش کی، اس لئے کہ وہ جہاں جہادنا مصر کی طرح دینی رجحان کے لوگوں کے بارے میں غوث کی انہیات کا انکار تھے انھوں نے اس کی کوشش کی کہ اس جنگ سے اہل کیونٹوں کی مخالفت سے دینی ذہن کو فروغ حاصل ہو رہا ہے اس کو بڑھنے سے روکا جائے۔ مسعودی میں جماعت الکفر والہجہ کے قضیہ نے انہوں نے اس بات کو جان کے ماتحت حکام کی دینی دشمنی کو عیاں کر دیا، ڈاکٹر حسین المنہجی کے قتل کو دینی تحریکات کے خلاف پروپیگنڈہ کے لئے جس طرح استعمال کیا گیا، اہل دین کے خلاف کھل کر مخالفت میں ہونے والی اہل علم و ادب کی اہل دینی کالوں کی بے عزتی کی گئی، اس سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ انہوں نے دنیا کے بارے میں وہی تصور رکھتے ہیں جس کے مغربی مفکرین کا بھی ہیں، یعنی جہاد جہاد کا تصور استعارہ زندگی سے اس کی مکمل بے دخلی۔

بیانات نہ سن میں کر بھی جائے کہ انہوں نے اس اہل ذلت ذاتی طور پر مذہب و شمع نہیں ہیں اور
 حال بعد از انصاف کے برخلاف وہ تانہ و فہ کی کسی حد تک پابندی بھی کرتے ہیں اسی سے
 بعض لوگوں کو ان کے بارے میں خوش فہمی ہو گئی اور انہوں نے ان کو ائمہ المؤمنین کا لقب
 دے دیا اس میں کوئی شک نہیں کہ ان پر ملی ہونے کا الزام نہیں لگایا جاسکتا لیکن ان کے خود
 بیانات سے ان کے دین کے تصور کی تشریح ہوتی ہے، وہ دین سے مراد مجرد دین سمجھتے ہیں
 اسلام نہیں، اسی لئے انہوں نے کچھ عرصہ ہوا ایک ایسی عبادت گاہ کا تصور پیش کیا جس پر
 مسلمان جیسا فی اور یہودی عبادت کر سکیں، تاکر تینوں مذاہب و مذاہب کے اہل کے اصول
 پر قائم رہیں مصری ریڈیو سے تلاوت قرآن کریم کے موقع پر ایسی آئینوں کی تلاوت سے
 حتیٰ الامکان احتراز کیا جاتا ہے، جن میں عیسائیوں کے خلاف کسی طرح کا مواد ہو ایسی
 کتابوں کی اشاعت، یہاں تک کہ یونیورسٹی میں ڈاکٹریٹ کے ایسے موضوعوں پر مناقشہ
 ممنوع ہے جن میں عیسائیت کے خلاف کچھ کہا گیا ہو۔

انہوں نے اپنی کتاب "الاصول الفات" میں لکھا ہے (اور اس کا ذکر
 انہوں نے اپنی تقریر میں بھی کیا ہے) کہ وہ کمال مائتد کے بھپن ہیں سے حاشیہ نہیں کی
 تحریر میں مغربی تہذیب کا تصور مذہبی سے مائتد فاسد ہوتا ہے اس کے مقابل میں مشرقی تہذیب
 کے بارے میں حساس کہتری کا اظہار ہوتا ہے، ان کی زندگی کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ
 مغربی تہذیب اور دین کے محدود تصور کے قائل ہیں جس میں ہر حال اسلام کی بالادستی یا اس کا
 زبردستی سے تسلط یا قابل تسلیم ہے اس لئے انہوں نے اپنے حرم میں ان جماعتوں یا شخصیات کے
 آواز کو دبانے یا آواز دہانی عمل نہیں دی جن سے ان کے اس تصور کو نقصان پہنچتا ہو اس طرح
 ان کی دینی تحریکات کے شکش اس دائرہ میں رہا جس دائرہ میں حال بعد از انصاف کے ہدیہ تھی۔

جمادہ الکفر والہجرہ کے ذمہ داروں کو سرسری مقدمہ کے بعد پھانسی دے دی گئی اور
اس قضیہ کو دین اور سیاست کو جمع کرنے کی سازش کہا گیا، اس کے بعد ایسے لوگوں پر سختی کی گئی
جو فکری ذہن رکھتے تھے اور اسادات کے اس ذہن کی وجہ سے وہ مصری علماء و جوہر انصار
کے عہد میں مصر سے باہر چلے گئے تھے مصر واپس آنے میں متردد تھے لیکن علماء و جوہر میں
نوجہد تھے، مصر چھوڑنے پر مجبور ہوئے۔

انور اسادات نے اس منصوبہ کو قبول کر کے اور اسرائیل جا کر مسلمانوں سے یہ نہیں
بلکہ عربوں سے بھی اپنے کو منقطع کر دیا، اس کے نتیجہ میں ان کو امریکہ پر بڑا ہتھیار ڈالنے لاس کے
بعد کیمپ ڈیوڈ (Camp David) معاہدہ ہوا جس کی پورے عالم میں مخالفت کی گئی اور
اس کو ذات و رسوائی کے معاہدہ سے تعبیر کیا گیا، اس معاہدہ کے نتیجہ میں ان کے یودیوں کے
تعلقات کی وہی نوعیت پیدا ہو گئی جو پہلے عیسائیوں سے تھی اور اسلامی حلقوں کی اسی قدر
دوری اسلامی حلقوں کی طرف سے مخالفت کے نتیجہ میں ان کے خلاف تشدد اور گرفت میں
مزید اضافہ ہوا، اور دونوں حلقے دو مخالفت کیپوں میں بٹ گئے اور اس طرح مسیحی و کشتی جنگ
کے نتیجہ میں جو اتحاد اسلامی وجود میں آیا تھا، وہ خود انور اسادات کے اقدامات کے پارہ
ہو گیا، اور مصر سے قیارت کی جو توقعات وابستہ کی گئی تھیں وہ منقطع ہو گئیں۔

مصر کو یہ ایسا ہے کہ انقلاب مصر سے قبل باد و انقلاب مصر کے بعد مصری حکومتوں نے
اپنا اصل حریت دینی عنصر کو سمجھا، اصل اپنی ساری توانائی ان کے اثر کو کم کرنے میں صرف کیا،
اثر تلے نے مصر کو جو علمی، فوجی، تمدنی اور فکری صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں، جو اس میں
خود اعتمادی اور عزیمت اور قیادت کی صلاحیت کی ضامن ہو سکتی تھیں،
وہ سب اس کشتی کی نذر ہو گئیں اور مصر لوہے عہد میں فکری تضاد اور اخلاقی خلا میں

میں بٹلارہا ہے اور فتح قوت کے تعاون سے بحرہم، لیکن مصر کے لئے یہ ایک غیر طبعی صورت حال ہے۔ اس کی اسلامی روح اور اس کا دینی ضمیر یقیناً اس کے خلاف بناوت کرے گا اور جس ملک کو کونترہ الاسلام کہا گیا ہے اور جس میں عالم عربی کی قیادت کا سب سے زیادہ صلاحیت ہے ایک نئی طاقت بن کر ابھرے گا۔

شام و عراق

فرانسیسی اور برطانوی اقتدار سے آزاد ہونے کے بعد سے مسلم عرب آبادی کی غالب اکثریت کے یہ دونوں سرسبز و زرخیز عرب ملک جو اپنی شاندار اسلامی و تہذیبی تاریخ رکھتے ہیں اور جو علی الترتیب طویل مدت تک خلافت اسلامی کا مرکز و محکمہ ہیں اہلکثرت سیاسی اور ادوار و جلد جلد ہونے والے خون آلود فوجی انقلابات کا گدی سے یہ دونوں مسلم عرب ملک مغرب کے گہرے ذہنی و اخلاقی و معاشرتی اثرات کی جھلک گاہ ہیں، جدید تعلیم یافتہ طبقہ سیاسی رہنماؤں اور اہل حکومت کا رجحان برابر عرب شیعہ (ناتواکسیت) سیکولارزم) و نچلے و خیریت کی طرف ہوتا جا رہا ہے اگرچہ دونوں ملکوں میں عوام اسید سے بچے سلطان اور پرنس کے محبت رکھنے والے ہیں بہت ہی قدیم روایات و نفوذ و حکم قائم ہیں، خاصہ بڑی تعداد میں ایسے جدید علماء اور مستاذ فاضل موجود ہیں جن کی نظیر دوسرے ملکوں میں ملتی مشکل ہے لیکن روز بروز عام معاشرہ سے دین کی گرفت و حسیلی ہوتی جا رہی ہے اور علماء و اولاد اہل دین کا اقتدار و روبرو زوال ہے جو دونوں میں آزاد و بے پروگی عام ہوتی جا رہی ہے۔

لے مصر کی موجود صورت حال کا یہ جائزہ مولوی واضح رشید مددک استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء اور مدبر ادارہ کے قلم سے ہے جو انھوں نے صنف کی فرمائش پر کتاب کے نئے ایڈیشن کے لئے لکھا۔
لے شام میں سلطان کی کتاب کا مناسب، وقتی مددک اور عراق میں ۱۹۷۱ء تک ہے۔

کلچرل پروگرام، آؤ ادارہ تفریحی مشاغل، مردوں و عورتوں کا اختلاط و زخموں ہے، مخلوط تعلیم کا رواج عام ہو رہا ہے اور مذہب بیزار اور لاوینی عناصر غالب ہوئے، زندگی پر حاوی ہوئے جا رہے ہیں۔ اس المیہ کی آخری کڑی یہ ہے کہ اس سطور کے لکھنے کے وقت خالص اسلامی حقیقت اور علم اکثریت کا یہ ملک اس فرقہ وارانہ سیاست (غیر فرقہ) کے زیرِ اقتدار ہے جس نے صحیح اسلامی تعلیمات کا بھی اثر قبول نہیں کیا یہ اقلیت جو مسلمان عوام کی طرف سے ہمیشہ سے بغض کیے اور سخت عداوت کی حامل رہی ہے اس اقلیت نے اپنے فوجی پیشے عسکری تفوق اور اس میدان میں دوسری جماعتوں کے مقابلہ میں زیادہ حصے کے ملک کے اقتدار اعلیٰ پر اپنا تسلط قائم کر لیا، سابقہ اسلامی حکومتوں نے اس فرقہ کی صحیح تعلیم اور اس میں دین صحیح کی اشاعت پر کوئی توجہ نہیں کی اس لئے وہ ہر زمانے میں ملک کی وحدت و سالمیت کے لئے خطرہ بن رہا اور غیر اسلامی و بیرونی طاقتوں سے ساز باز کرتا رہا۔

اس کی ایک نہایت عجیب و غریب مثال یہ ہے کہ بوٹ پارٹی عرصہ تک عراق کی سیاست و حکومت پر حاوی رہی ہے اور ان سطروں کی تحریک کے وقت تک شام پر اس کی حکومت ہے، اس پارٹی کا نعرا، دینی فسطویہ ہے۔

”نیک بے بی بی“ اگر کھدائی ایک لڑکی ہو اور عطر و عطر کو اپنا دھاری بھتی ہے، یہ عربی عرب قوم سنی ہے اور وہ حصہ زمین وہ ہے جو طرابلس و بنگالیہ کے پہاڑوں، شام و مصر اور بحرِ عرب جیسے پہاڑوں پر چھائے، بحرِ اوقیانوس کے درجہ کے دریاؤں واقع ہے۔

فیل میں پارٹی کے شعور سے بعض اہم انقلابات دیئے جا رہے ہیں جس سے اس کے لئے اس کی تعصبات و کینہات کو ابدانہ و فانی میں بیج اسلام اپنی تیسرے حالات، شیخ ابو زہرہ کی کتاب ”ابن تیمیہ اور دلائل کی کتاب“ تاریخ و حوت و حریمت و دم میرے گے۔

گروہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

① — عرب قوم ایک ثقافتی وحدت ہے اور اس کے فرزندوں کے درمیان نام نہان اتحاد و اتحاد الایمان علی اور بے اصل عرب جو عربی و عبادی کی بیداری کے ساتھ خود بخود ناپ ہو جائیگا۔

② — عرب قوم ایک بڑی پیغام کی حامل ہے جو تاریخ کے مختلف مرحلوں میں بدلتی ہوئی اور ترقی حاصل کرتی ہوئی شکلوں میں ظاہر ہوتا ہے اور انسانی اتحاد کی تجدیدی نوع انسان کی ترقی کی ہمت افزائی اور اقوام عالم میں تعاون و ہم آہنگی کی ہمت افزائی کرتا ہے۔

③ — حزب البعث ایک قوم پرست جماعت ہے جو اس بات پر عقیدہ رکھتی ہے کہ قومیت ایک زلی اور زعمہ حقیقت ہے اور یہ کہ با شعور قومی احساس جو فرد کو جماعت سے ملاتا ہے وہ ایک قدرتی احساس و شعور ہے تخلیقی قوتوں سے مالا مال قرآنی پابجائے ولادت۔

④ — حزب البعث ایک اشتراکی جماعت ہے جس کا عقیدہ یہ ہے کہ اشتراکیت ایک ایسا ضرورت ہے جو عرب قومیت کے باطن سے پیدا ہوتا ہے اور ابھرتا ہے اس لحاظ سے کہ یہ وہ بہترین نظام ہے جس میں عرب قوم کی صلاحیتوں اور قدرت کی تکمیل کا سامان ہے۔

⑤ — قومی رابطہ عربی حکومت میں واحد موجود رابطہ ہے جو اہل وطن میں ہم آہنگی اور اتحاد پیدا کر سکتا ہے اور ان کو ایک قوم کی شکل میں ڈھال سکتا ہے اور تمام قومی، قبائلی، نسلی اور وطنی تعصبات سے برسرِ بیکار ہے۔

⑥ — عربی آزادی کے ساتھ عرب حکومت کے لئے ایک اصطلاح بنایا جائے گا جو عربی آزادی کے مطابق ہو اور عرب قوم کے اس حق کی قربانی کی روشنی میں پیش کیا جائے گا۔

⑦ — عربی آزادی کے ساتھ عرب حکومت کے لئے ایک اصطلاح بنایا جائے گا جو عربی آزادی کے مطابق ہو اور عرب قوم کے اس حق کی قربانی کی روشنی میں پیش کیا جائے گا۔

اس انجس کے بانی اور مبلغ ایک عیسائی فاضل و پیشہ عیالی ہیں انھوں نے اپنی کتاب فی سبیل الصلح میں اپنے خیالات و افکار کا کھل کر اظہار کیا ہے اس کے جستہ جستہ اقتباسات پیش ہیں:-

”یہ قدرتا طور پر بالکل ممکن ہے کہ کوئی شخص بھی خواہ وہ عہد و دور سے محدود ملکیت رکھتا ہو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیر اور دھندلی تصویریں سکے جب تک وہ ایک ایسی قوم سے تعلق رکھتا ہے جس نے اپنی ساری قوتیں اور صلاحیتیں جمع کر کے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا کیا یا زیادہ مناسب الفاظ میں جب تک وہ شخص اس قوم کا فرد ہے جس کے لئے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی ساری قوتیں جمع کر دیں بلکہ اس کی تخلیق کی کسی زمانہ میں ایک شخص کے اندر پوری قوم کی زندگی مجسم ہو گئی تھی اور اس کی ضرورت ہے کہ اس قوم کی جو ملی ترقی کا شاہراہ پر گامزن ہے پوری زندگی اس عظیم شخصیت کی زندگی کی تفصیل اور استاد بن جائے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگلے عرب تھے آج کل عربوں کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اہم جانا چاہیئے:

”اسلام کو قریب اور غالب ہونے میں عراقی تاخیر ہوئی وہ دراصل اس دور سے تھی کہ عرب اپنی ذاتی کوششوں اور جہد و جدوجہد اور خود اپنے وجود اور دنیا کے باہمی تجربات اور نتائج کے تجربہ میں اور بہت کم آزار کشوں اور ٹکلیفوں اور ناامیدی اور کامیابی نا کامی کے بغیر حقیقت تک پہنچے جائیں یعنی اپنی عہد ان کے اندر سے پیدا ہوئے اور یہ اعلان خود سے حاصل ہوا زندگی کی گہرائیوں سے رہبت حقیقی رہا بن سکے اس لحاظ سے اسلام ایک عربی تحریک تھا اور اس کے معنی تھے عربیت کی تجدید و ترمیم۔“

۱۰ اسلام عرب قوم کے جذبہ تجارت و وسعت کا بہترین اظہار و تعبیر ہے اور اس لحاظ سے وہ اپنی حقیقت میں عربی ہے اپنے مثالی مقاصد میں انسانی ہے پس اسلام کا اپنا درحقیقت انسانی عربی اخلاق ہے۔

۱۱ اس لئے وہ کسی جس کو اس اہم تاریخی دور میں اور قومی تاریخ کے اس نازک مرحلہ میں اسلام نکلا کر رہا ہے پہلے کہ ساری قومیں عربوں کی طاقت و روانہ اور ان کو ترقی دینے پر مصروف کجا ہیں اور یہ ساری قومیں عرب قومیت کے دائرہ کے اندر مضمون ہیں۔

۱۲ یورپ میں خاص قومی نظریہ منطقی بنیاد پر قائم ہے جب کہ قومیت کا مذہبی انفعال طے شدہ اور پکا ہے اس لئے کہ یورپ میں مذہب باہر سے آیا ہے اور اس کے مزاج اور تاریخ کے لئے اجنبی ہے اور وہ حقیقتاً آخرت اور اخلاق کا خلاصہ ہے وہ مذہب کے اصول کی ضروریات کا آئینہ دار ہے اور ان کو اپنی کے ساتھ وابستہ ہے جب کہ اسلام عربوں کے لئے صرف ایک غریب و مقیدہ یا بعض، خلوقات کا مجموعہ نہیں بلکہ وہ زندگی کے بارے میں ان کے نقطہ نظر ان کے کائناتی شعور کا فصیح ترین ترجمان اور ان کی شخصیت کی روح کی حاکمہ تعبیر ہے جس میں الفاظ شعور و فکر کے ساتھ رابطہ اور پیوستہ ہیں۔

شام کی بے بسی اور بعثت پارسی کی ناکامی

بدقسمتی سے یہ طرز فکر اور یہ فلسفہ حیات شام کے فوجی حلقوں اور یونیورسٹی کے فضلاہ میں روز بروز مقبول ہوتا چلا گیا، ملک کی آبادی کے ان عناصر نے جو مختلف عقائد و مذہب کے پیرو تھے اور شروع سے فوج پر حاوی رہے یہ ان کو دلی وجہان سے قبول کیا، پچھلے چند برس

وہ تمام بیڑوں اور فخر میں جو سوا شر میں پائے جاتے ہیں وہ اصل جاگیر لہری سرایتی ہیں اور استقامت کی سیدہ کر رہے ہیں۔

وہ قدریں جن پر وہ فخر میں انسان کو ایک سمیت کاہل، پست بہت مسئل اور تصور پر کے رہنے سے سرچھکا دیتے والے انسان بنادیتے ایک ایسا انسان جس کو برصورت ملاحول ولاقوة الاہلۃ العظیمة کہلاتا ہے۔

نقشہ قدیم جو نیا عربی انسان پیدا کر رہی تھی وہ خود اس قسم رسیدہ اور فانی انسان کے انہ سے ابھری ہیں، ایک بچہ کے، ایک نئے انقلابی، اور اشتراکی انسان کے وجود سے پیدا ہوئی ہیں جو انسان اور صورت انسان پر عقیدہ رکھتا ہے۔

عربوں کی تہذیب کی تعمیر پر عربی سوا شر کی تشکیل کا وہ انداز تھا ایک نئے اشتراکی عرب انسان کی تخلیق ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ اشتراکیت کا جو لہری سرایتی انداز، اقتصاد و فن وہ ساری قدیم عقیدہ سوسائٹی پر چکر لگائیں صورت لیا کہ کے میں ہم کہی کہ چلا کر چلیں ہیں۔

جب ہم نے شروع کئے ہیں کہ ہم نے نظر انسان کو ساری سابقہ قدروں کا انکار کر دیا ہے تو ہم پر بھی لازم ہے کہ اس کو کچھ نیا حسین قدیم دینا اور وہ ہے نئے قدیم انسان پر ایمان ہے وہ انسان جو صورت اپنے وجود پر اپنے عمل پر اس قدر پیڑ پیڑ انسانیت کو دکھاتا رہا ہے استاد رکھتا ہے اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ اس کا لازمی انجام موت ہے موت کے سوا کچھ نہیں پھر خود بخود ہوگی نہ جنت بلکہ وہ ایک خدہ ہو جائے گا جن میں کے ساتھ گردش کرتا ہے جگہ اس لئے کہ وہ اس پر عبور ہے کہ جو کچھ اس سے ہو سکے وہ بلا کسی اجرت اور سوا شر کے مثلاً جنت میں کوئی پھول ہی جگہ اپنی قوم اور اپنی انسانیت کو پیش کر دے گا۔

لے اخوانہ قتلہ سنون، الانسان العربي، الجہیزہ، انار، بریم، نظام، صلا، جیش، شعبہ، دشمن۔

عرب قوم پرستی اور اشتراکیت کے عین اس جوش و خروش کے زمانے میں اسرائیل و عرب کی جنگ پیش آگئی اور شام کو دو بدعوا اس حریت سے لڑنا پڑا جس کو وہ ابھی تک لٹکا رہا تھا، اور جس کے مقابلے اور جہاں کی سرکوبی کے لئے قومیت عرب کا غرور بلند کرنا پڑا تھا، لیکن اس جنگ کے نتیجہ میں نہ صرف یہ کہ شام اپنی سرحدوں کی حفاظت نہیں کر سکا بلکہ حریت اس کی سرزمین میں دوڑ تک گھس گیا اور وہ اس کی کچھ بگاڑ دے گا، اب وہ بھی ایک بے بسی کے عالم میں اپنے اختر کی سرپٹوں پر قومیت عرب کے ملبرازوں کی ٹکے لئے ہاتھ پاؤں مار رہا ہے، معاشی سیاسی اور فوجی لحاظ سے ہفتہ و ہفتہ نظر آتا ہے، پیشین گوئی کرنی مشکل ہے کہ وہ ان سیریز سلالت سے کس طرح جدا ہو گا، اسی کے ساتھ وہ شامی نوجوان جن کے اندر ایمان کی چنگاری ہے، اور وہ اس ملک کو آزادی کے ساتھ لادینیت اور دینی و دنیوی خسران کے گود میں جاتے ہوئے نہیں دیکھ سکتے، اس ملک میں سرڑھ کر کی بازی لگائے ہوئے ہیں، نوجوان مردوں اور عیسائیوں والی لڑکیوں میں ایک حیرت انگیز دینی بیلاری پیدا ہو رہی ہے، اس بیلاری اور سیریز کو کچلنے کے لئے حکومت کی طرف سے وہ سب کچھ کیا جا رہا ہے جو شاید بڑی سے بڑی مخالفت اسلام طاقت ذکر تھی۔

معاشی بد حالی اور بے اعتمادی

صنف کو درجہ ۳۲۔ اگست ۱۹۷۰ء میں شام کو دیکھنے والے بد شقی میں کچھ وقت گزارنے کا موقع ملا تھا، اور اس سفر کے کچھ تاثرات اپنے سفر نامے میں شام کے حالات سے دیکھ کر یہ ملک تک میں صنف کے تھے ان سے بھی اس خطرے کی تائید ملتی ہے، جیسے صنف نے گذشتہ سطروں میں ظاہر کیا، یعنی شامی قوم کو اشتراکیت کے کوئی فائدہ نہ پہنچے کا خطرہ صنف نے لکھا تھا۔

۱۰۔ اس مسئلہ کا غور و فکر ضرور کر کے لے لیا کہ قریح کی زیادتی اور کتنا زیادتی ہے

۱۱۔ ان کے حالات دیکھ کر لگتا ہے کہ ان میں فوجی عناصر کے حصول کے لئے جتنی جہاد ہو، حال ہی میں

(THE MIDDLE EAST IN WORLD AFFAIRS) میں تاریخی طور پر اس کی روٹاپیش کی ہے۔

۱۰۔ رضا شاہ کے اصلاحی منصوبے ایران کی صحتی ترقی کے واسطے ایک محدود نہیں تھے۔ انھوں نے ملک کو جدید — اور محاسناتی سائنسوں میں بھی مصر جدید کے مطابق اور ڈش (modern) بنا لے کر شش کی پست میں انھوں نے دانش کا دینی نظام ابدانوں جاری کیا۔ اس طرح انھوں نے محاسناتی اور شہری معاملات میں کمی مددوں کی اہلیت اور ریافت کو چیلنج کیا، ملک کو سیکوریتانے کار جو ان حیات نمایاں تھا لیکن سیاست اس نسبت سے بدل کر کبھی سامنے نہ آئی جیسے ترکی میں تھی، انھوں نے محسوس کر لیا تھا کہ "غیر ترقی یافتہ" مشیر علماء کا اثر نفوذ ملک کو مغربیت کے سانچہ میں ڈھالنے کے کام میں سہارا ہے۔ انھوں نے احتیاط کے ساتھ قدم اٹھایا اس ہنگامہ احتیاج کی ناکامی سے جو ۱۹۰۶ء میں جمہوریت کی حمایت میں ہوا تھا نیز مسایہ ملک (انقلابات) کے حکمران ابہرین اثر خاں کہ اس ناکامی سے جو ان کو اپنا اصلاحات میں اٹھانے پڑی تھی انھوں نے یہ سبق لیا کہ جو ایک شیعہ مغربی ملک ترکی میں ممکن تھا وہ ابھی ایران میں ممکن نہیں، مزید برآں ایران کے وجود میں یہ بات مراحت کے ساتھ موجود تھی کہ ایران کا سلطانی مذہب اسلام ہے اور اس کا مستند فرد صفروں کا ہے شاہ ایران کو اسی عقیدہ کا پیروں و تبلیغ ہونا چاہئے اسی طرح سے اس دستہ کے دینے مجلس ایران (ایرانی پارلیمنٹ) کو کسی ایسے قانون کے منظور کرنے کا اختیار نہیں جو اسلام کے اصول کے خلاف ہو کسی قانون کے منظور کرنے کے لئے ماہر برید نیات کا اس اکوڑ فی میں شرکت ہونا ضروری جان کر اس سے گدے سے گریہ یہ قانون لازمی ہو گا تا کہ اس بدست کا اس سے گدے کا طریقہ طریقے پرانے قانون و فرائض کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے اس کے نتیجے میں انھوں نے سامنے آکر حکمرانوں کے بچاؤ

سیاسی تحریکوں کے کام لیا انھوں نے مصری پیشواؤں کی حالت صاف مزاحمت کرنے کے بجائے ان کو نظر انداز کرنا یا مناسب سمجھا۔

جدید مصری قلمی نظام کو قائم کرنے اور حد توں میں آزادی و بیاداری پیدا کرنے کے لئے جو کوششیں بھی کی جاتی اس کا اخصلا اس پر تھا کہ جدید پیشواؤں کا اثر و نفوذ کم ہو اس میدان میں جنگ کے دوران میں خاصا کام کرنا گیا۔

۱۹۳۰ء سے پہلے مصری اور کشمیری اسکولوں میں ریاضیات کی تعلیم دینی نہیں رہی اور فلسفہ تعلیم میں عبدالحق اور شہرت کا اساس پیدا کرنے پر زور دیا گیا اکیلوں کی بہت افزائی کا اتنی متعدد نئے طریقے استعمال کیے (Socratic) بڑے بڑے شہروں میں بنائے گئے، حکومت نے ہوائی اسکالرش (Air Cadets) اور گلی گاڈ (Glory Cadets) تنظیموں میں شرکت نوجوانوں کے لئے لازمی کر دی تاکہ ان کی نسل میں قوم پرستی کی علامتیں نہ لگ سکیں ان کے کچھ طریقے پر ملک کے نوجوانوں کو مذہبی شائفل اور مذہبی طریقہ پر سوچنے سے روک دیا۔ ۱۹۳۵ء میں مشرقی لباس کی ممانعت کہہ کر مذہبی اور اخلاقی طور پر لڑائی کا مزید گائیڈ کیا اور گجراتی کی جگہ پہلے پہلوی ہیٹ نے لی پھر کچھ عرصے کے بعد یورپین ہیٹ اس کی جگہ آگئی۔ شاہ نے ان تینوں میں آزادی اور بیاداری پیدا کرنے کے لئے مختلف طریقے اختیار کیے ان کے ایسا اور اثر سے پارلیمنٹ نے مطلقیت کے اختیار کو جو سوویت کی اصول پر حاصل تھا اس پر شدید کڑیاں عموماً ان کو مختلف مذاہلوں حکومتوں میں ملوث کرنے کی آزادی حاصل ہو گئی مگر وہ سیاسی تقریرات میں ان کو نہ مانگا گیا اب بھی بغیر انہیں مختلف فوجی انشورن اور سرکاری عہدوں کی ہدایت سے کھیلوں کے سربراہان اختیار کرنے کی بہت افزائی کی گئی، ۱۹۳۵ء میں خود کو

اور تہذیبوں نے عربی لباس کے ساتھ ایک عمومی تقریب میں شرکت کی اس وقت سے
برہنہ ممنوع قرار پایا اس کے نتیجے میں کچھ دنوں تک حکومت کے انتظامات
سمت تھے اور بالآخر یہ کو قانون کے سامنے سر جھکا نا پڑا۔

شاہ کی طرف سے زبان پر بھی نظریاتی کام شروع کیا گیا اس کا مقصد یہ تھا کہ فارسی
عرب کے اثرات سے پاک کیا جائے یہ ایران کی اس ویلیٹی (ACADEMY OF LITERATURE)
جو ۱۹۳۵ء میں قائم ہوئی تھی کا خاص کام قرار پایا، باوجود اس کے کہ فارسی رسم الخط فارسی
زبان کی ضروریات کو پورا نہیں کرتا، البتہ ترکی کے برعکس، ایران میں رسم الخط کی
اصلاح نہیں ہوئی، مارچ ۱۹۳۵ء میں سرکاری طور پر فارسی لپیریا کے بجائے (جو
نیو انیمیا کا کھانا نام ہے) سرکاری طور پر ایران اس دیاست کا نام قرار پایا۔

محمد رضا پہلوی موجودہ شاہ ایران نے یہ سمجھ کر کہ مزید اصلاحات و تغیرات کا وقت
آ گیا ہے، بعض نئے قوانین و اصلاحات کو دستور کی حیثیت سے دیئے انھوں نے تین
زمینداروں، اکابر دارحی کے حقوق ملکیت ختم کرنے، عورتوں کو حق رائے و ہندنگ اہل
منتخب ہو سکنے کے حق کو دستور کی و قانونی شکل دے دی، ایران کے علماء و مجتہدین نے
اس کے خلاف شدید احتجاج اور مظاہرے کئے، ملک میں فسادات اور جنگا مے ہوئے
لیکن حکومت کے فیصلوں کوئی فرق نہیں ہوا۔

روشن پہلو

لیکن ایران اسلامی علم و ادب اور اسلامی فکر و تجربہ کا ایک بڑا میدان رہا ہے

۱۔ اور قدیم عربی تاریخی اور اسلامی مؤرخین اس کا ہی نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

اس کو اپنے شعراء و ادباء و فلاسفہ و مفکرین اور صوفیائے کرام کی بناء پر چرچ کا شمار شکل ہے۔ اسلامی مشرق کا ایران کبنا بجا ہو گا وہاں بعض عالیٰ مذہبی خیالات کے وجود و ایران کی پچھلی تاریخ کا قدرتی نتیجہ ہے۔ ایچاء اسلام اور اتحاد اسلامی کی تحریک پائی جاتی ہے اور وہاں جو صلہ آفریں باور ریح پر در اسلامی ادب و روز افزوں مقبولیت حاصل کر رہا ہے۔

ایران کا اسلامی انقلاب

ایران میں شاہ ایران کے خلاف سیاسی جدوجہد کے بابہ اگر غور کیا جائے تو اس کا اصل سبب شاہ ایران کا ایرانی حوام کے مذہبی اور اخلاقی احساسات اور تقاضوں کے خلاف جارحانہ رویہ معلوم ہو گا جس نے ان کی ساری خدمات اور فوجی ملکی اور بین الاقوامی سیاست کے میدان میں ان کی کوششوں پر پانی پھیر دیا ایران کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ ملک کے حوام کے جذبات کو بوجھ کر کے کوئی قیادت چاہے ملک کی ترقی کے سلسلہ میں اس کی کتنی ہی خدمات ہوں مقبولیت حاصل نہیں کر سکتی۔

شاہ ایران نے اپنے آخری دور میں بہرہ کو فوجی محاذ سے اتنا مضبوط کر دیا تھا کہ وہ اس علاقہ میں فیصلہ کن پوزیشن حاصل کرنے لگا تھا، اس کے علاوہ شاہ ایران سیاسی سوچے بوجھ سے بین الاقوامی مسائل میں مژدوں ادا کر رہے تھے، ملک خوشحالی کے راستہ پر گامزن تھا، تہذیبی محاذ سے ایران کا شمار ترقی یافتہ ملکوں میں تھا، تعلیم کے اعتبار سے اس علاقہ میں ایران بہت سے ملکوں سے آگے تھا، طلبہ کی ایک بڑی تعداد غیر ملکی یونیورسٹیوں میں تعلیم حاصل کر رہی تھی، ایسی صورت میں ملک کو کسی حال میں اجتماعی یا اقتصادی محاذ سے پس ماندہ نہیں کہا جاسکتا تھا، اور مذہبی و سیاسی و اقتصادی یا سیاسی پس ماندگی

کو قرار نہیں دیا جاسکتا، بعض شاہی نظام بھی اس کا سبب بنیں ہو سکتا اس لئے کہ بعض ترقی یافتہ ملکوں میں شاہی حکومت موجود ہے اور وہاں کوئی بیزاری نہیں پائی جاتی اس لئے بعض شاہی نظام حکومت کو اس سیاسی آباں کا سبب نہیں قرار دیا جاسکتا یہ بھی زمین میں رکھنا چاہئے کہ ایرانی قوم کے مزاج میں شخصیت پرستی کا اثر ہر دور میں پایا گیا ہے اور شاہی نظام اس مزاج کے عین مطابق تھا، پھر آخر اس سیاسی تحریک کا سبب لیا تھا۔

سیاسی جدوجہد میں جو غور و جستجو زیادہ موثر ثابت ہوا اور جس نے پورے ملک کو شاہ ایران کے خلاف صحت آگرایا وہ غور و اسلامی نظام کو قائم کرنا تھا، اس غور کی حزب شاہی نظام پر اتنی نہیں پڑتی تھی جتنی شاہ ایران کی مذہب مخالفت سیاست پر اس کی حزب پڑتی تھی، شاہ ایران کی علیحدگی اس نظام کو قائم کرنے کے لئے محض ایک وسیلہ تھی اس لئے کہ ملک کا مذہب اور اسلامی ثقافت کے خلاف جو رجحان پیدا ہوا تھا وہ شاہ ایران اور ان کے ہم نشینوں کی مغرب کی غلامی کے نتیجہ میں پیدا ہو رہا تھا۔

شاہ ایران جن کی تربیت غیر اسلامی ماحول میں ہوئی تھی مغرب کی ثقافت اور اس کے تصور حیات کو ایران میں رائج کرنا چاہتے تھے اور ایران کو اسی رنگ میں رنگنا چاہتے تھے، انھوں نے اپنے عہد میں ایسے کئی اقدامات کئے جن سے مذہبی رہنماؤں کی اس کا پوری طرح سے مذمت ہو گیا کہ وہ ایران سے مذہبی رجحان کو پوری طرح سے مٹانا اور اسلامی شخصیت کو قائم کرنا چاہتے ہیں، یہودیوں اور مسیحیوں پر پورا اعتماد کر کے انھوں نے ملک کا نظام اسلام دشمن طاقتوں کے ہاتھ میں دے دیا تھا، قوم کا اسلام سے رشتہ ختم کرنے کے لئے جس طرح مصر کے حکمرانوں نے اپنا فراموشی صحرے اقتساب کیا تھا اسی طرح شاہ ایران نے اپنا اقتساب

سائرس سے کیا اس کے لئے انھوں نے ایک تاریخی جشن منایا اور اس پر بارہویں روپے خرید کر ایک اسلامی کینڈل کے بجائے قدیم ایرانی کینڈل رائج کیا۔

ایرانی عوام ہمیشہ سے اپنے عمائد سے وابستہ رہے ہیں اس لئے شاہ ایران کی ترقی پسندانہ پالیسیوں کی سب سے زیادہ مخالفت علماء ہی کی طرف سے ہوئی، علماء کے اثر کو ختم کرنے کے لئے شاہ ایران نے اوقات کے نظام میں تبدیلی کی؛ اثر علم کو جلا وطن کرنا بڑی تعداد میں علماء کو گرفتار کر لئے گئے، دراصل م کے احیاء کے لئے جدوجہد کرنے والوں کو سرزمین دی گئیں اور ہزاروں کی تعداد میں جانی نقصان ہوا لیکن اس تشدد نے عوام کے جذبات میں بادرشدت پیدا کر دی پھر آیت اللہ خمینی کی قیادت میں جو پرس میں جلا وطنی کی زندگی گزار رہے تھے، ایرانی عوام نے عظیم قربانی دے کر شاہ ایران کو ملک چھوڑنے پر مجبور کر دیا، بعد ازاں اپریل ۱۹۷۹ء کو، ایران میں اسلامی حکومت کی بنیاد پڑی۔

آیت اللہ خمینی کی بحیرہ عقل کامیابی کی مختلف صفتوں میں مختلف توجہات کی جاتی ہیں، شروع میں اس انقلاب کو سیاسی انقلاب کہا گیا شاہ ایران نے بھی اس کو سیاسی تحریک کہہ کر کھینچنے کی کوشش کی تھی لیکن انقلاب کے فورا بعد جو طاقت آزمائی ہوئی اس میں اسلامی عنصر جس کی قیادت علماء کر رہے تھے، غالب آ گیا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس تحریک کے پیچھے صرف اسلامی عنصر تھا۔

ایرانی علماء کے شعور اور قوت تنظیم اور عوام پر ان کی گرفت اور کنٹرول انقلاب کی کامیابی کے اہم اسباب ہیں جس کو کسی سال میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اس کے ساتھ عوام کی ان کے ساتھ وابستگی اور ان کے راستے میں بے دریغ قربانی دینے کا جذبہ اپنی شان نہیں رکھتا۔

آیتہ الشریعینی کے نظریات

آیتہ الشریعینی جو ایرانی انقلاب کے روح رواں ہیں اسلام کے بارے میں یہی ہی نقطہ نظر رکھتے ہیں وہ دراصل سیاسی رہنما ہیں جن کی تحریک کی اساس اسلامی ہے ان کا تصور دوسرے علماء سے مختلف ہے وہ جمادات سے زیادہ اجتماعی تشکیل کو ہی جتے ہیں جمادات کا تصور ان کے نزدیک اسلامی تعلیمات میں موجود ہے اور اسلام کا وہ جز زندگی میں ہر دور میں جاری و نافرہ ہے لیکن زندگی میں انقلاب ان کے نزدیک سیاسی شعور اور اجتماعی اصلاح کے بغیر ممکن نہیں ہے ان کے نزدیک حکمران چاہے وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم عدوان کے اسی لئے بے خطر سمجھتے ہیں اس کے مقابلہ میں سیاسی شعور کو اپنے لئے خطرناک تصور کرتے ہیں۔ آیتہ الشریعینی اپنی کتاب اسلامی حکومت میں اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں۔

”اس پر ہم کی کوشش یہ ہے کہ ہم صرف ناز و نہ کہ نہ ہر اور ہر انداز زندگی میں اسلام صرف جمادات تک محدود ہے تاکہ ہمارا اس کے بھی سیاسی کواڈرہ ہو۔

اس پر ہم کہہ کر حکومت دیتے ہیں کہ ہم ناز پڑھتے ہیں اجتماعی چاہے برج و شام اور ہمارے پیروں پر اس کا قبضہ ہے ہماری ناز سے اس کا کوئی نقصان نہیں ہے اگر ہمارے ہمارا اس کے لئے ہمارا سراپہ اس کے تاجوں کے لئے اللہ منوعات کے لئے دفعہ اسی لئے طلبہ وروں نے چنے نوایں چاہنا نظام حیات ہم پر خوب دیا اللہ کو یہ بلو بلو کہ اسلام زندگی کے لئے ناقابل عمل ہے وہ ہمارے اصلاح کی اصلاح نہیں کر سکتا وہ کوئی حکومت نہیں چلا سکتا اسلام ان کے نزدیک جس کے معانی میان بیوی کے انفرادی رشتہ اور اس طرح کے چند مسائل کا نام ہے۔

ہماری اسلامی سیاست کی کاسبب ان کے نزدیک اسلامی تعلیمات ہیں اس لئے کہ
اس میں ان کے نزدیک زندگی کے مسائل نہیں ہیں اس لئے اسلام سے دستبردار کی تیسر
زندگی کے قافلہ کا ساتھ نہیں دیا جاسکتا۔

اسلامی حکومت کے قیام پر زور دیتے ہوئے وہ لکھتے ہیں:-

”محض قوانین معاشرہ کی اصلاح نہیں کر سکتے اس کے لئے ان کی تعلیم کی ضرورت
ہے اور تعلیم کے لئے اقتدار کی ضرورت ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت
توحید کے ساتھ ساتھ احکام اسلام کی تعلیم کا بھی جدوجہد کیا یہی تک کہ اسلامی حکومت
وجود میں آگئی۔“

تعلیم کی رائے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ ذمہ داری ان کے خلفاء
اور ان کے بعد ان کے خلفاء اور علماء امت کی ہے، وہ کہتے ہیں:-

”قرآن میں اور اجتماعی اصول کے لئے منفقہ ضرورت ہے کوئی بھی نظام قانون
بنا کر قائم نہیں ہو جاتا بلکہ اس کو نافذ کرنے کے وسائل تلاش کرنا ہے قانونی مشیر
کے ساتھ سفید شمشیر کا وجود لازمی ہے اور یہی مقتضایہ آیتہ ”لَا يَتَخَوُّهُ الْمُتَّقُونَ“
فَلَا يَتَخَوُّهُ الْمُتَّقُونَ وَالْأُولَىٰ رَأَيْتُمُوهُنَّ؟“

دین کے انحراف کرنے والوں کے خلاف تحریک چلانے کے سلسلے میں وہ لکھتے ہیں:-

”شروع میں بعض حدوں ہم پر فرض کرتے ہیں کہ ہم حکومت وقت کو اپنے ممال پر چھوڑیں
اس کے بعد نازل ہووے یہ کہ جو حکومت سرکشی کرے وہ قانونی نظام بنائے ہم پر اس کی
ذمہ داری ہے کہ اس کے آئین کو اپنے سامنے سے ادا اپنے ملک سے زائل کر دیں، اس کے لئے
ہمیں یہ نسل تیار کرنی ہوگی جو قانونی نظام کو پاش پاش کر دے جیسے سامنے کیا جاتا

میں صرف ایک ہی راستہ ہے اور وہ ہے باطل سے ٹکرنے کا اور اس کے ذریعہ

کو ختم کر دینا۔ یہ اسلامی انقلاب ہے جس کی ذمہ داری ہر مسلمان پر ہے۔

وہ علماء و فقہاء جو غیر اسلامی حکومت سے تعاون کرتے ہیں، اور ان کے حق میں فتوے صادر کرتے ہیں، ان کے ہاتھ میں خمینی لکھتے ہیں۔

یہ عمل اسلام کے دشمن ہیں، ان کی حقیقت سکون مغربی ہے حرام کو چاہے کچھ لگا کر
ذلیل و سزا کے سانچے سے نکال دیں، ان کی پیڑیاں پھینک دیں، اور ان کو دہشت کے
(استغفار) (xmas) اور حرام کو پکالنے سے روک دیتا۔

آیت اللہ خمینی نے اپنے ان نظریات سے قوم میں ایک نئی روح پھونک دی، انھوں نے
اسلام کو زندگی میں نافذ کرنے کا نعروں دیا، قوم نے ان کی اس کامیابی پر فراہم کر دیا، ان کی
حکومت اور یہی اسی تدبیر اور حسن تدبیر کا امتحان ہے کہ وہ کس حد تک اپنے مقصد میں کامیاب
ہوتے ہیں، ان کے ایک ایک بڑا امتحان یہ بھی ہے کہ انتہائی جذبہ کو جو عرصہ سے شاہ ایران
اور ان کے ہم لوگوں کے خلاف قوم میں بھڑک رہا تھا، کنٹرول میں رکھیں تاکہ قوم کو اس کے
تعلیق میں جانی اور مالی اور فکری نقصان سے بچایا جاسکے، اور ملک کو حرتی کے راستہ پر جلد
ڈالا جاسکے لیکن پہلے مرحلہ میں وہ اس کو نہ روک سکے جس کی وجہ سے ملک یکڑوں باصلاحیت
تجربہ کار شخصیتوں کو محرم ہو گیا، اور حضواء و مفسد کے بجائے اسلام کے بارے میں مساوت اور
استبداد کا تصور دنیا میں قائم کیا گیا جو عورتی لحاظ سے ایک بڑا نقصان تصور کیا جاسکتا ہے۔
بعض اوقات بالخصوص امریکی ریخانیوں کے مسلمہ میں ایران نے جو بے نیچک
دور اختیار کیا ہے اس سے اس شبہ کی تقویت ہوتی ہے کہ ملک پر ان کا اور مٹا دینا
اور انھوں نے اسلامیہ آیت اللہ خمینی۔

پر نظر رکھنے والوں کا پورا کنٹرول نہیں ہے اور ملک میں نہ مملو نہ بربادی رچان رکھنے والے عناصر کا تسلط ہے اسی طرح طاقت اور اثر کے بارے میں ملک کے بعض ایسے سیاست دان مانتے کہے ہیں جو سے تمام نبوت کی تنقیدیں اور بے جا تشوہادیں ان کے اپنے عقائد تک نہیں ہیں ناکام رہے کا نتیجہ نکلتا ہے۔

اصلاحات کے سلسلہ میں بھی بعض اقدامات میں جلد باری سے کام لیا گیا جس سے مدخل پیدا ہوا اور اسلام دشمن طاقتوں کو شہادت کا موقع ملا شریعت کے احکام کے نفاذ میں انھوں نے سنی اقلیت کے احساسات کی رعایت نہیں کی جس کی وجہ سے سینوں سے ٹکراؤ کی صورت پیدا ہوئی اس کی وجہ سے اتحاد کی وہ شکل تک میں باقی نہ رہی جو ترکی کے زمانہ میں نظر آتی تھی۔

عیسائی کی مختلف گروہوں میں کشیدگیوں کا یہاں اور اسلامی حکومت کے کامیابی کی وجہ سے وہ کامیاب کے بعض مصلحتوں میں کام لادے جانے لگے اور جن مصلحتوں میں کشیدگیوں میں مبتلا ہوئے انھوں نے کامیابیوں کو روک دیا بلکہ ان کے فائدے میں بنائے گئے کہ انفرادی طور پر اجتماعی طور پر کسی اہل میں وہ کہاں تک کیا جاسکتے ہیں یہ وہاں کے جبر میں حکومت قائم کرنے ایک جابجاء حکومت کے خلاف بنانے تک محدود ہے۔

یہاں کے عوام پر نگرانی اور انقلابی رجحان پر چاہے جو حقیقت میں وہ بہت اسلام کا مقصد حاصل ہے۔ اہل اقلیت کے حالات میں وہ بہت حد پر استقرار پیدا نہیں ہوا تھا کہ وہ فسادات پر دست نہیں لگاتے اور نہ ہی سرپرست کر دیا، ایران کے وہ فاضل طاقت پہلے سے کمزور ہو چکی تھی اور ملک میں انقلابیوں کو بھی بری طرح سے متاثر کیا، ابھی نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس خطروں کے کچھ کہیں تک پہنچا ہو سکے گا اور دنیا کے سیاسی و خلافتی نقش میں اپنا وہ مخصوص کردار ادا کر سکے گا جس کے لئے اس نے اس قدر بدست قربانی دی۔

لے گا اس کے نتیجے میں اس کو کئی ترمیمیں بھی ملیں گی۔

غیر اسلامی و غیر دیوبندی سماجی اور خدائی یہ سب کلامی کے ایک بابا اور متعدد چھکراہٹا
 مخالفت بنانا اور اس نے حکومت کے خلاف وہ سنگ چٹریوں جو اس عہد پر کی سب کیوں اور سب
 بڑھارک گویا اور (Secularism) بہت جلدی ناظر پر اس نامہ صحت کے جوار کے لئے
 یہ دلیل پیش کی جاتی ہے کہ کنگ ایک عالمی مفاد و عجب ٹیورٹ مسٹر ڈی اور دوسرے فرقوں کی خفا
 لیکن حقیقتاً اس کی اصل دلیل جو یہاں پر بہت کم آتی ہے وہ یہ ہے کہ کسی حد تک حکومت کو اس فرقوں
 کے اصول و تعلیمات کے مطابق چلنا یا نہیں جاسکتا جو اس لئے تیرہ سو برس پہلے بحالہ اسطرطی (علم)
 پر نازل ہوا تھا اور سری بات یہ ہے کہ قرآن مجید قانون و آئینہ نامہ اس کے کوئلہ و شلانی تا ایک
 خیال اظہار ہونے لگا اور یہاں پر بدلیں ہوئے خفیات کی چھاپ چھپنے لگی۔ مذہب و شایان کفر یا اس میں
 لفظ اللہ لکھ کر دشمن خیال مصرعہ یکہ نہ بن گئے نامہ ہی حکومت کے حامی اور اس بات کے نالہ کر
 ایک سلطان ملک کوئے نامہ یہاں پر ڈھانچہ ہی سنا سچا اور وطن کی اکثریت مغربی انداز پر چنے والی ہے۔

غیر واضح رد عمل

تجدید و مغربیت اور نانہ سبیت (Secularism) کے اس کھلے رجحان اور فیصلے کے ساتھ
 اندونیشیا سوکارنو کی قیادت میں تیزی کے ساتھ کیوزاک کی طرف عبادت گاہوں کو نوٹ فوجی و انتظامی
 عناصر نے فوج و حکومت پر اپنے طور پر قبضہ کرنے کی کوشش کی جو ان کام رہی اس طرح عمل کے خلاف مذہب
 کے مسلم اور اور خاص طور پر طلباء میں ایک شدید رد عمل رونما ہوا جس کے نتیجہ میں ان اشخاص کی جان کو فوج
 و حکومت نے دخل اور صدمہ کو اپنے اختیار سے محروم ہونا پڑا اس رد عمل کا مثبت اور طویلانی پہلو بھی
 غیر واضح ہے نہیں کہ جاسکتا کہ تجدید و مغربیت کے جس سامنے پڑنے ویشا تیزی کے ساتھ جل رہا تھا
 اس میں کیا تغیر واقع ہو گا اور اسلامی نقطہ نظر و احیاء اسلام کی تحریکیں اس سے کیا فائدہ اٹھا سکیں گے
 اتنی بات واضح ہے کہ عیسائیت کو اس ملک میں خصوصی مراعات حاصل ہونا اور اس کے دامن

شاعت تیزی کے ساتھ بڑھ رہی ہے جس نے اس ملک کے نوٹے فی صدی لگانے کے غمگین
(اسلام) کے لئے خطرات پیدا کر دیے ہیں۔

نئے آزاد اسلامی ممالک مغرب زدگی کے راستہ پر

وہ مشرقی ممالک جو ابھی حال میں آزاد ہوئے ہیں، حجبہ واد مغرب زدگی کے
اسی راستہ پر گامزن ہیں جس پر نئی کال (اتحاد) کی قیادت میں پیش قدمی کر چکا ہے
ایسا نظر آتا ہے کہ جیسے ان سب ممالکوں اور لیڈروں نے مغرب کے ٹکری فلسفہ کو اپنے
ملک کے اقتصادی، سیاسی اور ثقافتی پہلوؤں کے ساتھ نیز اس کی مادہ پرستانہ قومیت
اپنے اپنے اسلامی ملک میں نافذ کرنے کا عزم مصمم کر لیا ہے وہ اس اسلامی مزاج کے ساتھ
جس کی جو بنیادیں ہر طرف پھیل چکی ہیں اور اس کے اجتماعی طبی اور ثقافتی
ڈھانچہ کے ساتھ (جس سے بہت فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا) اور ملک قوم کے مفاد میں
اس سے بیش قیمت مدد لی جاسکتی تھی) مستقل طور پر برسرِ پیکار اور ان حضوری اور مددگار
قوتوں کے ساتھ (جو زبردست قربانیوں اور پیٹھیں لگاتی تھیں) اور بے نظیر خلاص کا
بدلتا اس است کے افراد اور افسانوں کے دلوں میں داسخ اور دل نشین ہو چکی ہیں)
برسرِ جنگ ہیں اور اپنے طرز عمل، نظام تعلیم و تربیت اور طقسات کے ذریعہ قوم کی اس قوت
ایمانی اور جذبہ دینی کو بابر کر دہ کرتے چلے جا رہے ہیں جو نہ کارخانوں اور فیکٹریوں سے مدد
لگتا ہے اور نہ پرورش اور دلوں انگیز تقریروں سے پیدا ہوتا ہے اس کو صرف انبیاء کی
تائید و محبت ملان کی طاقت و شخصیت اور اسی طرز و نمونہ کے اہلِ خلاص اور اہلِ دعوت کی
جدوجہد پیدا کر سکتی ہے اگر خدا نخواستہ انسانی دلدلی میں اس کا سوتا خشک ہو جائے تو
اس خلاص کو کوئی قومی شعور سیاسی بیداری اور علم و ثقافت کی ترقی نہیں کر سکتی اس

قوت ایمانی نے گذشتہ جہد میں بھی غیر العقول کا زمانہ انہیام دیا، جن پر عقلی انسان صدیوں سے انگشت برداں ہے اور اس کے اندر آج بھی وہی خادق عادت طاقت اور اعجاز پوشیدہ ہے اسی قوت ایمانی، جذبہ قربانی اور شوق شہادت کی مدد سے سویر کا معرکہ کر لیا، انجرائز کی خون آشام اور طویل جنگ لڑی گئی اور دس لاکھ انسانوں کی قربانی سے (جو جہاد کے جذبہ سے سرشار تھے) ملک کی آزادی اور عزت خریدی گئی۔

یہ تاریخ کا عجیب الیاد سیاست کی عجیب مہتمم ظرفی ہے کہ کسی بلکلیں جب تک لکڑی کا معرکہ پیش رہتا ہے اور غیر ملکی اقتدار سے نجات حاصل کرنے کے لئے ان عجولانہ قربانیوں، مسرفروشی اور جوش خروش کی ضرورت ہوتی ہے جو خدا کی رضا اور خدای ابرو و ثواب اور اسلام کی سرپرستی کے سوا کسی مقصد سے کچھ نہیں کہتے، مذہب کی زبان کے سوا کسی زبان سے آتش نہیں ہوتے اور مذہبی نعروں کے بغیر ان کے خون میں گرمی اور ان کے دماغوں میں فتنہ پیدا نہیں کیا جاسکتا تو جنگ آزادی کے رہنما اس زبان کے سوا اپنے عوام سے کسی لڑ زبان میں گلگو نہیں کرتے، وہ مذہبی نعروں ہی کے ذریعہ اور اللہ کے نام کی بلندی، اسلام کی سرپرستی اور اللہ کے احکام کے اجرا کا لارچہ نکالتے کہ آگ سے کھینچا اور خاک و خون میں دھونے کی دعوت دیتے ہیں اور اسی ایمانی طاقت سے (جس کے مقابلہ میں کم سے کم مسلم اقوام میں کوئی طاقت نہیں پائی جاتی) آزادی کا قلعہ فتح کرتے ہیں اور ناقابلِ تغیر محکم کو سرنگ ہونے پر مجبور کرتے ہیں لیکن جیسے ہی نیا گریز منزل ملے ہوتی ہے اور ملک کا اقتدار مطلق اور مطلق سیاسی رہنماؤں کی زبان میں ملک و قوم کی قسمت ان کے ہاتھ میں آجاتی ہے، وہ ملک کو مغربیت اور رانہ مغربیت (سیکولرازم) کے راستہ پر ڈال دیتے ہیں اور جلد سے جلد مذہب و جہاد معاشرہ کی اصلاح، اسلامی قانون و ریل (لائسنس) کی تیغ و ترمیم اور ملک کو مغرب کے سانچے میں

ڈھلانے کا ضروری کام شروع کرتے ہیں اور اس میں اتنی عجالت و شدت سے کام لیتے ہیں کہ بعض اوقات وہ لوگ جنہوں نے بے دریغ قربانیاں دی تھیں یہ سوچتے لگتے ہیں کہ انہوں نے شاید غلطی کی اور ملک کی آزادی اسلامی زندگی اور مذہبی آزادی کے حق میں مفید ہونے کے بجائے مضرت ثابت ہوئی۔ ۱۹۲۵ء کے ترکی سے کے کشتہ بزرگ کے اہجران تک یہ ایک مسلسل داستان ہے جس میں کوئی استغناء نظر نہیں آتا اور عرب ملک بھی پورے عزم و ارادہ اور جوش و خروش کے ساتھ اسی ترکی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں جس کے اقتدار کے خلاف انہوں نے کبھی بغاوت کی تھی اور جس کی سیاست سے وہ اب بھی بڑے عزیزان نظر آتے ہیں۔

تونس

ان آزاد ہونے والے عرب ملک میں سب سے پہلے تونس کا نام آتا ہے جس نے ۱۹۵۶ء میں آزادی اور حکومت خود اختیاری حاصل کی اور اس کے پہلے صدر اجیب بورقیب نے اپنے پرجوش مسلمان عرب ملک (تونس) میں پوری سنجیدگی کے ساتھ کمانی اصلاحات و تجدید کے سلسلہ کا آغاز کر دیا ان کے بیانات و رجحانات جو متناقضات اخباروں میں آتے رہتے ہیں اصاف بتاتے ہیں کہ وہ اپنے ملک کو تدریجی طور پر ترکی کے راستہ پر لے جانا چاہتے ہیں اور اپنی فرانسیسی تربیت و ثقافت کے مطابق جدید تونس کی تشکیل کر رہے ہیں اس سلسلہ میں ایک ایسے محتاط فرانسیسی اتحاد کا اقتباس پیش کیا جاتا ہے جس کو اس سے انکار ہے کہ جدید تونس لا دینیٹ کے رخ پر جا رہا ہے۔

پیرس کا مشہور اخبار (Le Monde) ۲۹ جنوری ۱۹۵۸ء کی اشاعت میں آزاد تونس تیسرے سال کے دروازہ پر کے عنوان کے ماتحت لکھتا ہے۔

محمد مصطفیٰ یوسفیہ نے تصدقاً اندراج کی آزادی کو محدود و مقید کر دیا ہے، اسی طرح
 سے شوہر کے لئے اپنی بیوی کو خود مطلق فیصلے کی آزادی پر بھی پابندیاں عائد کر دی گئیں
 ہیں۔ اسی طرح شوہر کے اختیارات کو ہیبت کے محدود و مقید کر دیا گیا ہے۔ یہ غلط فہمی تھی کہ
 سیاسی اور معاشرتی آزادی کے ساتھ مل کر وہ چند ہو جاتی ہے اب محمد توں کو حق رائے
 و ہمت کی بھی حاصل ہے اور بالاس قانون ساز کا سہ بننے کی بھی، تمام ملازمتوں کے وظائف
 اس پر کھلتے ہیں، اس وقت تو خواتین محکمہ تعلیم میں بھی ڈپٹی سہرازد فائز میں اہل صلت اور
 مختلف منصب پر ہیں۔

تینوں ترقی کے اس میدان میں خیالات و مہمائی کا پارٹ لگا کر ہر جگہ ان ملک
 کے زیر قیادت حرکت لے اس بات کا آغاز کیا تھا اس پر تینوں اب قدم بڑھا رہا ہے اس
 ملک میں واضح طریقہ پرامن ترقی کے ساتھ تبدیلی آ رہی ہے، پرورد (خصوصیت کے ساتھ
 نفع نسل میں) کام ہوتا جا رہا ہے، باہر نکلنے والی صورتوں کا تصادم و تذبذب ہو رہا ہے
 سیاسی محفلوں میں وہ فردوں کے مددش بدش نظر آتی ہیں، دیرپا توں میں جیت رہا ہے، ان
 ملک محافظت سخت ہے (ترقی کے قدم شست ہیں)۔

محمد یوسفیہ نے اس تبدیلی کو زبردستی مسلط کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی وہ
 پابند کرتے ہیں کہ یہ پائے کیڑے خود کش کو اور گل مکھسم سے تریا میں ان بات کی
 شدت سے تردید کرتے ہیں کہ وہ لادینیت پر عقیدہ رکھتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ

۱۔ یہ مسئلہ کی بات ہے اس کے بعد تہذیب و ادب و لوح قانوناً ممنوع قرار دے دیا گیا۔

تھے یہ بھی اس وقت کی بات ہے اس کے بعد حق شوہر سے لے کر عورت کو نے عیا گیا ہے اب شوہر
 ذاتی طور پر ملحق دینے کا مجاز نہیں ہے۔

صاف افسوس میں اسلام کو ترک کرنا چاہتے ہیں لیکن وہ باوجود ہی مغربی تمدن اور
 زنجیر دلیات کے درمیان مطابقت پیدا کر کے لکھ کر پیش کرتے ہیں وہ اکثر ثابت کرنے
 کی کوشش کرتے ہیں کہ اگرچہ ان کی اصطلاحات غلطی طور پر قرآن مجید کی نفوس کی پابند
 نہیں ہیں لیکن عدالت کی روح کی متافی بھی نہیں ہیں اس لئے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ تینوں کا
 جدید ریشہ کمالی فکر کے مقابلہ میں عری حکم سے قریب تر ہے جس طرح مصر نے قیامت اذہر کو
 باقی رکھا، اسی طرح برقیہ نے تینوں کے درمیان اعظم جامع زنجیرہ کی مخالفت میں جتنا
 برقیہ لیکن وہ دو سال سے اس کے دائرہ اثر اور اس کے کاموں کو محدود کرتے چلے جا رہا
 ہیں اور وہ اس پر غور کر رہے ہیں کہ وہ اس کو محض ایک ایسے کام کی شکل میں باقی رکھیں
 جو تینوں یونیورسٹی کے ماتحت انہیات کی تعلیم کے ساتھ مخصوص ہے۔

پروفیسر جوزف شاخت (Schaacht) نے بھی اپنے ایک جدید مقالہ جدید اسلامی
 قانون سازی کے مسائل میں تینوں کی اس ترقی پسندی اور تہجد کے میدان میں پیش قدمی کا
 بہت صاف طریقہ سے اظہار کیا ہے اور وہ لکھتے ہیں۔

”آخر کار تینوں نے ۱۹۵۸ء کے قانون کو منظور کر کے اپنے آپ کو ان کیوں کامیاب
 ثابت کر دیا جو اسلامی قانونی تہجد پسندی کا منہ کی طرف منہ کر رہا ہے۔ سب سے پہلے
 اوقاف صدر ختم کئے گئے اور ان کی کارروائیوں کو حکومت کا لگا کر ارباب عدلیہ فیصل قانون
 اہمیت کے اعتبار سے شام اور مصر کے اوقاف کے قاتلے سے کہیں بڑھ کر تھا اور اس
 ایک سال قبل کے عری قانون کی پیروی کرتے ہوئے ہی حکم شرعی کے ان اختیارات کو
 جی کے تحت وہ روایتی اسلامی قانون کا انطباق کیا کرتے تھے۔ مطلب کریں گے اور

تیسرے تہوں کے لئے احکام شخصہ (PERSONAL LAW) کا ایک نیا قانون برلن

قانونہ الاحکام الشخصہ (GUINIAN CODE OF PERSONAL STATUS)

منظور کر کے نافذ کروا گا مگر چرنیوس کی وزارت انصاف نے ایک نئی سب سے اس
 بات کا دعویٰ کیا ہے کہ اس قانون کو اسلامی قانون کے اعلیٰ درجہ کے ماہرین نے پسند کیا
 کا نظریہ دیکھا ہے اور اگرچہ اس قانون نے بعض ایسے امور کو برقرار رکھا جو اپنی
 نوعیت کے اعتبار سے — خالص اسلامی ہیں ہنگامہ و رضاعت کی ہنگامہ
 حرمت نکاح اور باوجودیکہ یہ قانون فردی مسائل میں تہوں میں متضاد کچھ مسائل
 دونوں فقہی مذاہب میں سے کسی ایک سے ضرور تعلق ہے تاہم کسی دور اور کاروائی کے
 ذمہ اسے روایتی اسلامی قانون کا چرہ قرار دینا اور یہ کہنا کہ یہ روایتی اسلامی
 قانون ہر کی ایک بدل ہوئی شکل ہے ممکن نہیں، توں کے بہت سے اعلیٰ درجہ کے
 علماء نے جن کا تعلق عدالتوں سے تھا اس قانون کے خلاف ایک فتویٰ صادر کیا جس
 میں اس کو ڈی گھل کر مخالفت کی گئی، ان علماء میں سے چار نے جن میں ملکی اور صفی
 دونوں مذاہب کے مفتی اعظم بھی شامل تھے، بطور احتجاج کے عدالت عالیہ
 (TRIBUNAL SUPERIOR) سے تہوں کے وہ نمبر تھے استدعا دے دیا یہ صحیح ہے کہ
 کوہ کا جو حصہ قانون وراثت سے متعلق ہے اس نے اسلامی قانون وراثت کو غیر کی
 تہوں کے معنی قبول کر لیا جس کی وجہ یقیناً تھی کہ یہ سمجھا گیا کہ توں کے سماجی حالات
 کے تقاضوں کو یہ قانون وراثت اسی طرح و خوبی پورا کر سکتا ہے، مگر نکاح و
 طلاق کے قوانین کو ایسا بدل لیا کہ ان کی شکل بھی اب نہیں پہچانی جاتی، اصل کے
 طور پر معدوم زواج کو منسوخ کر دیا ہے کہ قابل تہوں پر جو جاری ہر موسم

قرار دے دیا گیا انکاح اب فریقین کی رضامندی سے ہوتا ہے، طلاق صرف عدالت کے درمیان ہو سکتی ہے، غور وہ بھی صرف ان تین صورتوں میں (۱) فریقین میں سے کوئی ان شرائط کی بنا پر طلاق کی درخواست دے جو کہ ذیل میں بیان کر دی گئی ہیں (۲) فریقین طلاق پر باہم رضامند ہوں (۳) صرف ایک فریق طلاق کی درخواست دے اس صورت میں عدالت وہ رقم تعیین کرے گا جو ہر جانب کے طور پر وہ فریق دو حصے کو ادا کرے گا اس طرح نہ صرف ایک زوجیت اور طلاق کے بارے میں بیوی یا صوفی طور پر شوہر کی ہمسرہ نواہی گئی بلکہ ضمنی طور پر ملکیت کے ان معاملات کے بارے میں بھی جو نکاح کا نتیجہ ہوتے ہیں، یہ تو بعد از قیاس اس ہے کہ تونسسی قانون کا مسودہ تیار کرنے والوں کو خدا بخش کے خیالات کا علم رہا ہو گا، تاہم اس میں شک نہیں کیا جاسکتا کہ تونسسی کوڈ اسی طرح کے خیالات سے متاثر ہے تونس کے ارباب حل و عقد کچھ بھی اعلانات کریں، ان کا ذکر وہ شخصی قانون ہو گا، سرحدی طور پر یہ دیکھا جائے کہ واپسی اسکا قانون سے اتنا ہی مختلف ہے جتنے ترک کا اسکول کوڈ (دوانی قانون)؟

تو لمبی حد کے اقدامات و بیانات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کا ثقافتی سفر (جو ان افکار کے ہمزنگ ہے) جن کی تلقین مغربی تہذیب کے داعی اور مسیحی مشنری اور مسٹر قسرت کرتے رہتے ہیں) جاری رہے گا اور دور رس نتائج تک پہنچے گا۔ اب وہ اس مرحلے میں ہیں جہاں اشاروں اور کنایوں کے حدود ختم ہو جاتے ہیں، چنانچہ اب انھوں نے بے خوف و خطر اپنے افکار کو ظاہر کرنا اور جسارت سے کام لینا شروع کر دیا ہے اس بات کی شہادت ان کے

(TRANSLATION) - مختصر ترجمہ از مولانا فضل الرحمن صاحب المدینۃ العلمیۃ، علیہ السلام، فی الدار العربیۃ للترجمة والنشر، بیروت۔

۱۰ یہ بات میں جنہوں نے عالم اسلام میں ایک ہنگامہ پیدا کر دیا ہے ایک بیان انھوں نے
تیونس میں مارچ ۱۹۶۷ء میں منعقد ہونے والی عالمی ثقافتی کانفرنس کے مدین و مری کے
کے شعبے میں دیا تھا (جسے تیونسی اخبارات نے کئی کئی افریقہ کو مذمت کر کے شائع کیا تھا) یہ
اسلام اور ذات نبوی پر شدید حملے تھے اور جنہیں سرکاری بجلات نے بھی مذمت کر دیا
تھا، لبنان سے نکلنے والے ہفتہ والا انقلاب نے ساتویں سال کے پہلے شاہی میں جو
۱۱ مارچ ۱۹۶۷ء میں نکلا تھا یہ فقرے شائع کئے تھے۔

(۱) قرآن میں تضاد ہے جسے عقل نہیں قبول کرتی جیسے وہ ایک جگہ کہتا ہے: **عَلَّمَ**
یَعْقِبْنَا **الْاَمَّا** **کَلْبٌ** **اَفَلَا** **تَعْقِلُوْنَ** اور دوسری جگہ کہتا ہے: **لَا یُعِیْبُ مَا یُعِیْبُ**
حَقٌّ **یَفْیِیْهِ** **وَلَا** **یَاْکُفُّہُ** **اَلْحَمْدُ**

(۲) پیغمبرؐ ایک ماہی انسان تھے جو صحرائے عرب میں کثرت سے سفر کرتے رہتے
اور اسی وقت غراغات سنتے رہتے تھے پھر انھوں نے غراغات کو قرآن میں نقل
کر دیا، جیسے صلائے عیسیٰ کا قصہ جسے عقل یا سچ کی تحقیق کے بعد لے کر پتیا نہیں
اور جیسے اصحاب کہف کا قصہ۔

۱۲ صدی صوبہ نے جن آیتوں میں تضاد پایا ہے وہ یا تو عربی زبان سے ان کا ادا تفسیر پہنچی ہے کہ چونکہ
ان کی تفسیر فرانس میں ہوئی ہے، یا ان کے قرآن اور اس کی تفسیر کے عدم مطالعہ کا نتیجہ ہے انھوں نے
اسے یہاں کے کسی مولوی عالم سے بھی دیکھ کر یا تو دھار میں نہ چنے۔ ۱۳ یلزام میں ملک کا ادا تفسیر یا
اس فکر کا انتشار کا غمازی کر لیا ہے جو وہاں صدی کے نصف اخیر کے تعلیم یافتہ طبقہ میں رہا ہے جب علمی و ادبی
بحثوں نے بہت زیادہ فروغ نہیں پایا تھا جس کی بنا پر جدید مسائل قسم کے دھار کا کٹاں جواز نہیں رہتا جس
پر حال ہی ظاہر ہوتا ہے کہ جدید قیہ قرآن کو ہی علی الاثر طریقہ کی ایت تہہ ہی اسے اس کی کتابیں تسلیم کرتے۔

(۳) مسلمانوں نے غیر محمدیوں کو بھی مسجد بنالیا ہے مگر وہ حدیث محمدیہ کے خلاف ہے۔
 اگرچہ کہ مطلب یہ ہے کہ حضرت محمدؐ پر جو عقیدہ ہے، اس کو خدا کی وحدانیت کے خلاف ہے۔
 یہ صدر کے بیانات تھے جنہیں اسلامی جریوں نے نقل کیا ہے اور جنہیں سرکاری جریوں
 نے سخت کر دیا ہے لیکن جو مسمیٰ جرمیہ "الاصباح" نے جو بیان نشر کیا ہے اور جسے سرکاری تائید
 بھی حاصل ہے وہ بھی صدر کو بڑی نہیں قرار دیتا اور ان کے فکری اختلاف کو کم دکھاتا
 ہے۔ ہم اسے حرفاً حرفاً نقل کرتے ہیں۔

میں ان کو اور عزیز رہا، جیسے صائے کو بچھینکے پاؤں اب گیس پلوں کا
 ایمان تھا کہ جلد سے بھی زندگی پیدا ہو سکتی ہے خیال یہ ہے کہ وہ تھا انکس مسٹر
 (Mrs. Austen) کو ایسویں صدی کے وسط کا مشہور فرانسیسی امریکی تیاتر میں نے
 مرتبہ انکشاف کیا کہ جو انیمیا یا لیسٹریا کرتے ہیں ان کے وقت سے انکس فخر ہو گیا، انہی قصوں
 میں بہت پرکھ رہا انکس لوگوں کو ایمان تھا، اصحاب کہف کا قصہ بھی ہے جو صدیوں سے
 رہے پھر ان میں زندگی پیدا ہوئی؟

ہم ان بیانات پر یہاں کوئی تبصرو نہیں کرنا چاہتے اس لئے کہ صدر بلور قیسم کوئی
 قابل ذکر علمی مقام نہیں رکھتے اور ان بیانات کے پیچھے کوئی فکر و مطالعہ نہیں ہے البتہ ان کے
 جو نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ صدر بلور غریب احساس کہتری اور مذہبی غلامی کا شکار ہیں انھوں نے

لے یہ صدر کا ادراک نہیں کیا کہ سرکارِ دہلی جس سے ان کے ہر موضوع پر تائید و تائید کتاب کشائی کے شوق کا ظہار ہوتا ہے
 محض دہرکت اور ہنگاموں کے سہو بنانے سے کیا تعلق ہے اور ان مسائل تو عام آدمی کے لئے ہیں بلکہ عام آدمی
 کے پورے تئیں میرا ان سے تو خود ان خداوندی کے ہنگامہ احتیاج تاج پرتی ہے، جن پر خدا سے رحمت نازل کرنے کی
 دعا کی جاتی ہے۔ "الاصباح" تیسویں۔ ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء۔

کسی اسلامی علم کی تحصیل اس عمر میں نہیں کی جس میں جہالت پیدا کی جاسکتی تھی اور بنوری
 سطل صرف یہ رہ جاتا ہے کہ جو شخص اس قسم کے اسلام دشمن خیالات رکھتا ہے وہ وہ دائرہ اسلام
 میں باقی بھی رہ سکتا ہے یا نہیں اور کیا اسے ایک اسلامی اکثریت کے ملک پر طرانی کا حق
 حاصل ہے؟

صدر کی ان تصریحات نے دنیا کے اسلامی اور دینی حلقوں میں جو شدید رد عمل پیدا کیا
 وہ اس سوال کا بہترین جواب تھا، مذکورہ بالا تین اعتراضات کے علاوہ جو صدر کے بیان میں
 ہیں ان کے ان انکار سے جو حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم عقائد اسلامیہ اور طریقہ ہائے عبادت
 کے متعلق ہیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ صدر موصوفہ صرف یہ کہ اسلام کے اصولوں و مبادی اور
 شریعت سے متفق نہیں بلکہ وہ مسلمانان تیونس کو بھی اسی طرف سے جانا چاہتے ہیں اور ان کے
 دلوں پر بھی دینی عقائد و حقائق کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کر دینا چاہتے ہیں اس واقعہ
 سے اس کا اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ وہ تیونس کو حرجا مابا ہے جس نے ابن خلدون جیسا
 بلند پایہ اسلامی مفکر و دانشور اور عالم پیدا کیا تھا اللہ جس کی خاک سے صدر امجدین مفتیہ اور
 مشائخ و ادایاء الشریعہ ابھرے ہم جانتے ہیں کہ صدر بورقیہ کے بیان پر وہاں کے اسلامی مطلق
 غیر شدید رد عمل نہ ہونے کے بعد تیونس کو ایک مغربی نمونے کا ملک بنانے کا خطرہ اور بڑھ گیا ہے
 لہذا عقائد خاص و عام اور اسلامیہ و غیر اسلامیہ کی اعلیٰ سطح کی کمی کا اجلا سرچہ اجاگر ہو چکا ہے
 اور یہ کمی پوری تعلیم یافتہ و دانشوروں کے سربراہ ہیں جو تا قیام طور بھی اس کا کٹہہ ہونے کی وجہ سے عموماً غافل اور بے
 ایک غیر تشعشع میں ان میں ات کا جائزہ لیا گیا اثر کے مجلس نے ان پر اپنی سخت مایہ ناز نگاہ کا اظہار کیا اور
 ایک بزرگ کے ذریعہ مذکور طریقہ کو طرہ کے اس نقد و نظر کا اظہار ہو گیا "اس میں یہ اشارہ موجود تھا کہ ایسے
 خیالات کا حامل دائرہ اسلام سے غافل ہو جاتا ہے۔

اور اس کی کوششیں اور تیز ہو گئی ہیں۔

ایجزائٹر

۳ جولائی ۱۹۷۲ء کو لاکھوں مجاہدین کی بے مثال قربانی کے نتیجے میں فرانسیسی اقتدار ختم ہوا اور ایجزائٹر فوجی محاذ آزادی کے لیڈروں کے حوالہ کر دیا گیا، فرحان عباس اور احمد بن علی کی قیادت میں آزاد حکومت قائم ہوئی جس نے بن خدر کی جلاوطن حکومت کی جگہ لے لی۔ ۵ اکتوبر ۱۹۷۲ء کو رائے شماری کرائی گئی، احمد بن بلال کو میجروریہ ایجزائٹر کے باقاعدہ صدر منتخب ہوئے، احمد بن بلال جمال عبدالناصر کے دوستوں اور ان کے ہم خیالوں میں سے تھے، ان کے انتخاب میں جمال عبدالناصر کے اثرات بھی ملین و مددگار ثابت ہوئے تھے، ان کے اقتدار میں آنے سے ایجزائٹر نے فلسطین کی راستہ اختیار کیا اور انھوں نے جمال عبدالناصر کی طرح دینی ذہن کو محدود اور حکومت سے دور رکھنے کی کوشش کی، اور کیونسٹ سماجک سے تعلقات بڑھا دیے۔

ایجزائٹر کی جنگ آزادی جذبہ جہاد و حقوق شہادت، اور غیرت اسلامی کی بنیاد پر لڑی گئی تھی جس میں قربانی اور جاں نثاری کے ایسے واقعات ظہور پذیر ہوئے جن کی مثال گذشتہ چند صدیوں میں نہیں ملتی، لیکن آزادی ملنے کے بعد سیاسی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھ میں آئی جن کی تربیت دینی درس گاہوں، امداد و مالی تربیت کے مراکز کے بجائے فرانسیسی فوج کی تربیت گاہوں، اور فرانس کے تعلیمی اداروں میں ہوئی تھی، ان میں کوئی ایسے لیڈر بھی تھے جن کے لئے عربی زبان، اجنبی زبان کی طرح تھی، اور وہ عرصہ تک

نبیوں میں یہ غیر اسلامی ماحول میں رہنمائی دینے سے اپنی طور پر اسلام کی اخلاقی تعلیم سے
 نا آشنا تھے، انھوں نے اس جذبہ سے ملک کی تعمیر میں مدد دینی اور ملک کی تعمیر غیر مذہبی
 بنیادوں پر کرنے کی کوشش کی ۵

اس صورت حال کا اندازہ جس کے حالات ابھراٹر کی اسلامی روح و شبیدوں
 کا خون احتجاج کر رہا ہے، علماء ابھراٹر کے ایک بیان سے ہوگا جو ہم کو سندھ کے ایک
 یہودی اخبار (Jewish Observer) کی وساطت سے پہنچا ہے، ابھراٹر کو اپنی اس حرکت
 مسلمانوں کی اشاعت میں ابھراٹر کے نامہ نگار کے حوالے سے لکھتا ہے :-

”ابھراٹر کے دینی رہنماؤں نے اعلان کیا ہے کہ اسلام بدھ دھرمی زبان کو ابھراٹر
 میں بالآخر ہی حاصل ہوگا، انھوں نے اپنے ایک بیان میں ان قوم پرست رہنماؤں پر
 شدید طعن ادا کیا ہے، جو زمانہ حال کے مطابق ایک جدید اشترک ابھراٹری حکومت کے
 حامی ہیں جس میں مذہب کو حکومت کے معاملات میں دخل دینے کی اجازت نہ ہوگی۔

علماء کے سربراہان میں صاف فرقہ پرستی رہا ہے کہ ابھراٹر کی جنگ اپنے ان خبیثوں
 کے ساتھ ہے، وہ قاتل اور خیانت کا ارتکاب کرے گی جو اس جنگ میں کام آئے، اور اپنے
 اس تاریخی مقصد میں مکمل طور پر ناکام بھی جائے گی، اگر اسلام کو حکومت کا سرکاری
 مذہب بدھ دھرمی زبان کو ملک کی سرکاری زبان قرار دیا گیا۔

۱۵ دسمبر ۱۹۵۷ء کو ہندوستان کے انگریزی پریس پر عدلیہ کی غیرت نے ہوائی ہندستان میں ابھراٹر کی
 جوں کی حکومت کے بارے میں جناب نے کہہ دیا کہ پریس کاغذ میں کہہ کر کہ دار ابھراٹر ایک نیکو اور
 جھوٹا ملک ہوگا، البتہ اس کا کلچر اور اسلامی اچھا تمام شہر ہونے کے حقوق اور فرائض یکساں ہوں گے
 ہر اقامت کے لئے شہرہ آفاق حقوق ابھراٹر میں نافذ ہوں گے ۶

جنگ ہندی کا معاہدہ گیارہ سو اسی طرح طریقہ پر اس بات کی تصریح کرتا ہے کہ اگرچہ ان کے آنے والے آئین میں ایک دفعہ مذہب کی آزادی ہوگی اور فرانسیسی مذہب اور عربی زبان دونوں حکومت کی سرکاری زبانیں ہوں گی، اور ہر ملک کے خاندان جن کے متعلق طے تھا کہ وہ مسیح کو جن ہوں گے ملک کے دستور کا خاکہ بنائیں گے پشیمت کٹی مرتبہ ملوے ہوئے تھے اور فوجی افسروں اور سیاسی رہنماؤں کی کشمکش کی وجہ سے اس تاریخ کو بھی منعقد نہ ہو سکی۔

اب ابھرا اگر کے علیہ فرانسیسی اقتدار کے خاتمہ کے بعد پہلی مرتبہ اپنے کھلے ہوئے بیان کے ذریعہ اعلان کرتے ہیں کہ آزادی اور ملک کی معاشیات کی آزادی ترقی ابھرا کے انقلاب کا غایت نہیں ہو سکتی، انھوں نے اپنے بیان میں کہہ دیا کہ ہر آزاد قوم اپنا ایک انفرادی وجود رکھتی ہے، اگر ایسا نہ ہو تو دنیا کی قومیں ایک دوسرے سے ایسی غلط فہم ہو جائیں جیسے پانی میں پھیلیاں، اور ابھرا یوں اور فرانسیسیوں اور اسپینوں میں کوئی فرق نہ ہو، اگر ایسا ہوتا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابھرا اور کھلی ہوئی بین الاقوامی ریاست بن جائے، ہم اس پوری صورت حال سے احتکات رکھتے ہیں ہم ابھرا کو میرا بیماری ایک مخصوص آزادی یعنی شخصیت ہے، اور یہ ہمارے مذہب اسلام، آزادی زبان، روایات اور تاریخ کو ناقص فیصلہ ہے۔

علاء کے اس بیان میں اسلام کو حکومت سے علیحدہ کرنے کی کوشش کو انقلاب کے مقاصد نہ رہی خود اس اہمیت مسلمہ کے گھر میں اسلام پر حملہ اور پوری ابھرا کو غم کی توہین کے زبوت قرار دیا گیا ہے؟

شستر میں فوجی انقلاب کے بعد مولوی بو دین اختر میں آئے اور احمد بن بل
قید کر دیئے گئے، بو دین بن بلا کے مقابلہ میں سیاسی ذہن سے زیادہ انتظامی ذہن رکھتے
تھے اس لئے انھوں نے تعلیم اور عربی زبان کی اشاعت کی طرف توجہ کی اور ملک کی
تعمیر نو کے لئے اسکیم بنائی، بلانے مقابلہ میں انھوں نے نرو بازی سے گریز کیا اور ملک کی
سیاسی اور اجتماعی تنظیم کی طرف توجہ دے لیکن وہ اپنے خاص مزاج اور اجرائی کے
مقامی مسائل کی پیچیدگی کی وجہ سے عالم اسلام کے مسائل سے زیادہ گھپی نہ لے سکے،
اس کی وجہ سے اجرائی دوسرے ملکوں کے لئے سرفروشی اور بیابان شاری اور بدینی غیرت
وحیثیت میں مثال اور نہ بنان سکا تھا، اپنا رول ادا کرنے سے قاصر رہا۔

اجرائی میں جو سیاسی تنظیم قائم کی گئی اس نے اشتراکیت تو میت ادا اسلام کا
شعار اختیار کیا لیکن اس سلسلہ میں سیاسی تنظیم کے قائلین کی توجہ اشتراکیت کے نفاذ
کی طرف زیادہ رہی، اشتراکیت کو اختیار کرنے اور اس کو ترجیح دینے کی وجہ سے اجرائی
میں وہی فکری تضاد اور کشمکش پیدا ہو گئی جو دوسرے اسلامی اشتراکی ملکوں میں پائی
جاتی ہے، اشتراکی فکر کی بنیاد پر اجرائی نے عرب مشرق کے ان ممالک سے زیادہ تعلق
اور روابط قائم کیے جو اشتراکی ذہن کے تھے، ادا اشتراکی فکر کی وجہ سے مذہبی اور ادا
اور احیاء اسلام کے لئے کوشاں جماعتوں سے متصادم تھے۔

اجرائی میں انتظامیہ اور تعلیم کے مراکز اور سیاسی تنظیم میں صرف ان لوگوں کو کام
کرنے کا موقع دیا گیا جو اشتراکی ذہن کے تھے، صدر راج بیلاط نے جو صدر بو دین
کے انتقال بعد کچھ عرصہ تک قائم مقام صدر رہے، وہی سیاسی تنظیم حسبِ چتر
ملوٹن کے جلسہ میں مخالفی کے ساتھ یہاں ملان کیا۔

ملک میں اشتراکی انقلاب ہر وقت تک نہیں رکھتا جب تک کہ ہم عہدوں پر وہ لوگ قابض نہ ہوں جو اشتراکیت پر پورا یقین رکھتے ہیں صدر نے اس پر اطمینان ظاہر کیا کہ اشتراکیت سے اتفاق نہ رکھنے والوں کو ضرور نفوذ کے مواقع سے الگ کر دیا گیا ہے اور ان کی صفائی کر دی گئی ہے۔

نظام تعلیم میں جو قوم کی ذہنی تکوین اور مستقبل کے لئے قوم کو رہنما فراہم کرنے کے لئے اہم وسیلہ ہے تبدیل کی گئی یثاق قومی کے بموجب متحدہ نظام تعلیم رائج کیا گیا جس کی وجہ سے دینی تعلیم عصری تعلیم کے تابع ہو گئی اس صورت حال سے جو نقصان پہنچا اس کا انکشاف اجرائی کے منظر اور دانشور شیخ احمد جلالی نے جو اسلامی و نسل کے صدر میں حزب جہاد تحریک الوطنی کے چوتھے اجلاس میں جس میں قائم مقام صدر انجیلٹا اور ذمہ منتخب صدر شافقا بن جدید شریک تھے اس طرح کیا :-

”دینی تعلیم کا اہتمام انجرائی میں ہمیشہ رہا ہے، انجرائی کو یہ شرف حاصل ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے دس نقباء یہاں تعلیم کے لئے بھیجے، خلیفہ عبد بن تھمان اور بجا یہ میں ایسے مراکز تھے جہاں یو پیسٹ لوگ پڑھنے آتے تھے، اور ہمیں سے یہ علوم یورپ پہنچے، دینی مدارس تحریک جہاد کے عہد میں بھی اپنا کام کرتے رہے اور قوم کو تیار کرنے میں انھوں نے اہم رول ادا کیا، لیکن یثاق وطنی نے تعلیم کے لئے جو متحدہ نظام نافذ کیا ہے اس سے دینی تعلیم کے مراکز کو سخت نقصان پہنچا ہے، ہم یہ سمجھتے تھے کہ اس نظام سے غیر دینی مدارس دینی تعلیم رائج ہوگی اور دینی تعلیم عام ہوگی مگر یہ نتیجہ اس کے برعکس ہوا۔“

شیخ حمان نے اس خطرہ کا اظہار کیا کہ کچھ عرصہ کے بعد مکاتیب اسلامیہ میں پڑھنے والے طلبہ اعلیٰ تعلیم سے محروم ہو جائیں گے، یونیورسٹیوں میں دینی تعلیم کا جو حاجی نظام ہے وہ

دینی ذہن بدلنے اور دینی علوم کی ترویج کرنے کی صلاحیت ہمیں رکھنا، اس نظام تعلیم سے جو لوگ تیار ہوں گے وہ دین اور اپنی ثقافت سے یکجا رہیں گے، انھوں نے اس صورت حال سے مقابلہ کے لئے مطالبہ کیا کہ اسلامی تعلیم، عقائد، عبادت، معاملات اور اخلاق کو تعلیم کے ہر حصہ میں داخل کیا جائے، اسکول، کالج، یونیورسٹی کے ہر دور میں اسلامی علوم میں اختصاص کے لئے شعبے کھولے جائیں، جس طرح دوسرے علوم میں اختصاص کے شعبے ہیں اور اس کے لئے ہمت اقران کے وہ سائے وسائل اختیار کئے جائیں جو دوسرے علوم کے لئے اختیار کئے جاتے ہیں۔

اسلامی یونیورسٹی اور اسلامیہ کالج قائم کئے جائیں ان کے لئے ایسے اساتذہ کا انتخاب کیا جائے جو اس کے اہل ہوں اور دینی شعور رکھتے ہوں۔

حفظ قرآن کے لئے مکاتب عام کئے جائیں اور حفاظ کی ہمت افزائی کی جائے۔ مدارس، مساجد کی دیکھ بھال اور ان کے اخراجات کے لئے چندہ جمع کرنے پر جو پابندی ہے وہ ختم کی جائے، تاکہ یہ ادارے اپنے پیر پر کھڑے ہو سکیں۔

علم و اورائٹڈ کی دینی تربیت کا اہتمام کیا جائے، تاکہ باہر سے اساتذہ بلانے کی ضرورت نہ پڑے۔

ٹیلیوژن اور ریڈیو اور وسائل ابلاغ میں دینی موضوعات اور تربیتی امور کے لئے وقت بڑھایا جائے، اور ان پروگراموں کے لئے دیندار اور تربیت یافتہ لوگ مقرر کئے جائیں۔

اسلامی تعلیمات کا احترام کیا جائے اور ان کا مذاق اڑانے والوں کے خلاف کارروائی کی جائے، فلم اور ریڈیو کے ایسے پروگرام ممنوع قرار دیئے جائیں جن سے اسلام

اور شعائر الشریک تو این ہوتی ہو۔

شیخ احمد حالی کے مطالبات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ابھراؤ قیسی، دینی اور اخلاقی لحاظ سے کس دراستہ پر گامزن ہے اور نئے تعلیمی نظام نے جو مستقبل کے قائد تیار کرنے کا ضامن ہے، اور وسائل ابلاغ نے جو موجودہ نسل کی تربیت کر رہے ہیں، ملک کے لئے کیا مسائل پیدا کر دیئے ہیں، اور مستقبل کے لئے کیا خطرات ہیں؟

اس کے ساتھ ساتھ اس بات کو بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ ابھراؤ کی قیادت اشتراکیت کے نفاذ اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی اجتماعی، اخلاقی اور فکری فلول کے رولج میں کسی رعایت اور نرمی کی قائل نہیں اور اس کا اس کے لیڈر پوری صفائی سے اعلان کرتے رہے ہیں، اگرچہ وہ اس کے ساتھ اسلام کا بھی نام لیتے رہتے ہیں، اس سے ملک کی لیڈر شپ اور ملک کے عوام نیز سیاسی قیادت اور دینی قیادت کے درمیان فکری تضاد کا پیدا ہونا یقینی ہے۔

پتلا زوہنے والے عرب ممالک اور ان کے قوم پرست رہنما وقتاً فوقتاً اسلام سے اپنی وابستگی اور یکپس کا اظہار بھی کرتے رہتے ہیں، وہ اس حقیقت سے ناواقف نہیں ہیں کہ اب بھی اسلام ان کے اور عوام کے درمیان صحت بڑا اور طاقتور رابطہ ہے اور اس کا نام لئے بغیر وہ لاکھوں اور کروڑوں عوام کے دلوں پر حکومت نہیں کر سکتے، لیکن اسلام کا مفہوم ان کے ذہن میں اس مفہوم سے بہت مختلف ہوتا ہے جو ابھی تک ٹھیکہ مسلہ نوک ذہن و عقیدہ میں چلا آ رہا ہے، اس سے مراد ان کے نزدیک وہ اصلاح شدہ (REFORMED) مذہب ہے، جو مغربی تمدن اور مغربی افکار و اقدار کے ساتھ ہم آہنگ ہو سکے اور ان کی

سہ الامالہ ابھراؤ کے بعد ان کی جدید صورت حال پر تجرید واضح رشید مددی کے قلم سے ہے

قوم پرستی کا ساتھ دے سکے، نیز مفائد و اصلاحات میں محدود مکتوں کی آئین مازی اور ان کے سیاسی مصالح و مسائل میں مزاحمت نہ ہو اس طرح ایک بنی عرب بھری یہ رائے اور تبصرہ کچھ زیادہ مباعد آئیز اور حقیقت سے دور نہیں جس کا اس نے امریکہ کے مشہور رسالہ (MUSLIM WORLD) میں حاشیہ میں اظہار کیا ہے، ڈاکٹر سالم (SALAM) اپنے مضمون (NATIONALISM AND ISLAM) میں لکھتا ہے:-

”اس مقصد کے لئے قومیت نے کامل اتحاد اسلام سے پیدا کیا ہے، لیکن جب ہم کو قومیت نے اپنا یہ یہ وہ قدیم خشک اسلام بھیج بلکہ بالکل تبدیل شدہ اسلام بھیج دیا ہے اس لئے کہ اس پر اسلام کا صرف غلات چڑھا ہوا ہے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور قرآن کے نام خشک لئے جاتے ہیں، مگر اس لئے کہ ہر اس چیز کے لئے سند جو اذیت آجائے جب قوم پرہ راغب کرنا چاہیں، عرب قومیت کو عوام میں مقبولیت اسی اہم سے پٹے رہنے سے حاصل ہوتا ہے، ایک حد تک یوں کہنے کہ عرب قومیت ایک عرب قوم کی تشکیل نو کے لئے اسلام کے نام سے خوب نفع حاصل کر رہی ہے، عرب قوم پرہ اسلامیت اور عربیت کو ٹاڈینے سے پوری جیت حاصل کر رہی ہیں؛

اشتراکیت اور اس کے حلیف

ایک اثر کے سابق صدر بوردین اسے معاصر عرب مصریوں میں اشتراکیت دیکھتا ہے، سیاسی امور میں سویت روس سے شورہ کرنے کے سلسلے میں پیش پیش رہے ہیں اور جب شورہ

نہ اس اسلام (MUSLIM WORLD) مضمون خشک اسلام (NATIONALISM AND ISLAM) سے

اشاعت کو دیکھتے ہوئے، انھوں نے از حد تجدید سے قریب تر ہوئے۔

کی جنگ میں روئے تھے۔ ایسا موقف اختیار کیا جو شکست خوردہ عربوں کے لئے بالکل غلط
 موقع تھا اور اس کے نتیجے میں ان عرب ممالک میں، راضی اور ناامیدی کی ہر دو رنگی، جو
 اشتراکیت کی طرف خاصا میلان رکھتے تھے، اور روس کے خلوص و دوستی پر ان کا عقیدہ متزلزل
 ہونے لگا، تو ایسے وقت میں صدر عوامی یو دین نے عرب ممالک اور عرب قوم میں روس کے لئے
 نیا اعتماد پیدا کرنے میں خاصا اہم رول ادا کیا تھا اور از سر نو تعلقات کو بحال کرنے کے
 سلسلے میں اہم کردار ادا کیا تھا۔

اس طرح ایشیا اور افریقہ کے بعض ممالک پر پرتگیزی، اور اشتراکیت کے داعیوں نے
 داخل ہوئے تھے، اسلامی شعائر کو بدلتے اور ان ممالک کو تیزی سے سیکولرزم اور اشتراکیت
 کی طرف لے جانے کا گویا احصالی دھڑا پڑا اور اس سلسلے میں انھوں نے بعض اوقات دنیاوی
 انسانی حقوق اور دنیاوی جمہوری حقوق کو بھی پامال کر دیا اور ان کے سربراہوں نے بعض مذہبی حشمت
 و بربریت، سفال کا اظہار کیا، جس کی نظر آج کی مہذب دنیا میں ٹٹا مشکل ہے، چنانچہ جمہوریہ
 جنوبی یمن سے شعائر اسلامی کی بے حرمتی، علمائے دین کی توہین اور دین سے استخفاف کی
 ایسی خبریں آئیں جن سے ایک مخلصانہ ذہنیت، جذبات انتقام اور دین سے سخت ہزاری کا
 ظہار ہوتا ہے۔

جی طرح خبر رسائے بحسیوں اور یورپی اخباروں نے یہ خبر نشر کی کہ علماء کی ایک
 جماعت (جس کی تعداد، آٹھ تھی) صومال میں اس لئے جمعہ جہادی گئی کہ انھوں نے بعض
 سرکاری احکام کی مخالفت کی تھی جو قرآنی نصوص اور اسلامی مسلمات سے ٹکراتے
 تھے، جیسے ترکہ میں مروجہ زن کی مساوات اور عورتوں کو حق طلاق وغیرہ۔

شمالی افریقہ کا مشہور ملک لیبیہ جس کی سرحدیں مشرق میں مصر و سوڈان جنوب میں چاڈ اور نائجر اور مغرب میں الجزائر اور تیونس سے ملتی ہیں گزشتہ چند سالوں سے پڑوں کی کثیر پیداوار کی وجہ سے بڑی اہمیت کا حامل ہوتا جا رہا ہے۔

۱۸۵۳ء میں میر تقی میر بن علی السنوسی (۱۸۵۹-۱۸۵۱ء) نے جو مشہور صاحب سلسلہ بزرگ گذرے ہیں اپنے سلسلہ کی تعلیم و تربیت کے لئے یہاں قیام کیا تھا، ان سے سوڈان صحرائے افریقیہ میں غیر مسلموں میں اسلام کی وسیع اشاعت ہوئی، اور فہم الاسلام مسلمانوں کی تربیت و قلب مابین ہوئی، ان کی دعوت اور تحریک جہاد کے اثرات لیبیا اور مغرب افریقیہ میں بہت جلد پھیل گئے۔

۱۹۰۱ء میں ان کی وفات ہوئی، ان کے صاحبزادہ اور لائق جانشین یکم مہدی السنوکی نے اسلام کی صحیح روح و تعلیم کے مطابق اور حاکم کرام و صدر اول کے عشق قدم پر باطنی اور جسمانی تربیت اور بجاہ و جہاد دونوں کو نہایت کامیابی کے ساتھ جمع کیا، اپنی وسیع نظر کا اور علمی و علمی جامعیت کی بڑے مستحضر کو ہمیں روحانی خالقہ کو مدرسہ و انجمن اور طلبائے علوم اور مالکینِ طریق و سرکھن مجاہدین میں مندرج کر دیا، ان کے بھتیجے مہدی احمد الشریعت نے (۱۹۰۱ء) نام سنوسی کے نام سے ساری نمایاں نام بنایا، ان کے بعد اس تحریک کو چار چاند لگانے اور ترقی دینے کے لئے لیبیہ میں لوہے کی پستیاں اور اپنے مجاہدیت کی شجاعت و استقامت اور اپنا فائدہ مسلمت کا ادا کیا، سنوکی مجاہدیت کا دل سے ابریں تک لٹی کی مستحکم وسیع اطالوی سلطنت کے مقابل میں جدت رائے اور باخبر و اس کو لیبیا سے دفتر دار مقرر ہو کر آیا۔

۱۳۵۱ھ ۱۹۳۲ء میں سیدی احمد الشریعت نے مدینہ طیبہ میں وفات پائی۔

۱۹۵۱ء میں یسایا کو مکمل آزادی ملی اور سیدی محمد اور یسائی مسیحی ۱۹۵۲ء میں پہلے سربراہ مملکت منتخب ہوئے، پھر سید محمدی کے صاحبزادہ احمد ام سنوسی کے چچا زاد بھائی تھے۔ مسیحی تبلیغ کی روحانی تربیت اور دعوت و جہاد کے اثر سے یسایا کے عوام پر دینی رجحانات کا غلبہ رہا اور ان کی دعوت کے نتیجے میں ایسی مستحکم دینی بنیاد پڑ گئی جس کو کوئی قیادت آسانی سے توڑ نہیں سکتی تھی اور یہی سبب ہے کہ یسایا کے عوام پٹرول کی دریافت کے باوجود مغرب کی مصنوعی اور تمدنی زندگی کے گہرے اثرات سے بڑی حد تک محفوظ رہے۔

۱۹۶۹ء میں یسایا میں فوجی انقلاب ہوا، کرنل محمد قذافی نے جن کی عمر انقلاب کے وقت ۲۷ برس تھی، انقلابی کونسل کے صدر کی حیثیت سے ملک کی قیادت اپنے ہاتھ میں لی۔ کرنل قذافی نے اپنی انقلابی حکومت کی بنیاد عرب قومیت اور مغرب کی غلامی سے مکمل آزادی پر رکھی، برطانیہ اور امریکہ کے فوجی اڈوں کے معہدے منسوخ کئے، اور مغرب ہمالیہ کے اہلین کی جگہ عرب ملکوں کے اہلین کا تقریباً عربی زبان کی اشاعت اور ترقی کے لئے احکام جاری کئے، شراب پر پابندی لگائی، اور بعض مشرقی حدود کا خاتمہ کیا۔

برطانیہ اور آئلی کے عہد حکومت میں عیسائیوں کے جو اثرات یسایا میں پھیل گئے تھے، کرنل قذافی نے ان کو دور کرنے کے لئے عیسائی مشنریوں پر پابندی لگائی، یسایا کی فوجی طاقت کو ترقی دینے کے لئے اقدامات کئے، اور فرانس اور روس سے فوجی معاہدے کئے، تعلیم کے عام کرنے کے لئے اسکولوں، جامعہ سیدی احمد الشریعت کے ہی چلانے کا کاموں اور ان کی دلائل اور شخصیت سے تلامذہ حاصل کرنے کے لئے تاحید، اسلام (اصلاحی مبدعہ) میں انگریزوں اور ان کا نقصان منسوخ کر دیا، احمد سنوسیہ (۱۹۵۱-۱۹۵۲ء) بن کر کاتب مسیحیہ دین و دولت اور محمد فواد فکر کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

تطبی اور دوسے قائم کئے، اور تعلیم بااختار کے لئے جینیہ مراکز کھولے

کرنا۔ قذافی کے ان اصلاحی اقدامات اور ابتدائی عہد میں مذہبی رجحانات کی وجہ سے مغربی صحافت نے ان کی طرف خاص توجہ کی، ان کو کٹر مذہبی لیڈر کی حیثیت سے مغرب پر پس لے پیش کرنا شروع کیا، تاہم ان کے ذریعہ اسلام کے احیاء کا پروپیگنڈہ زور خود سے شروع کیا گیا۔

لیجیب کی بات ہے کہ عیسائیوں کے خلاف قذافی کی کارروائیوں اور بعض مغربی ملکوں خاص طور پر برطانیہ اور امریکہ سے فوجی معاہدوں کی منسوخی کے باوجود مغربی پریس میں ان کی خلاف نفرت یا ناگواری نہیں ظاہر کی گئی، اس کے برخلاف ان کی شخصیت کو نمایاں کرنے اور مذہبی حلقوں میں ان کی اہمیت کو بڑھانے میں مغربی پریس نے اہم رول ادا کیا، بعض مغربی عالم نویسوں نے انھیں اس عہد کا محکمہ تک قرار دیا۔

قذافی بعض طبی وجوہ کی بنا پر شروع سے غیر متوازن و انتہا پسندانہ اقدامات کرنے کی وجہ سے پریس کی توجہ کا مرکز بنے، اپنے ذاتی خیال کے مطابق اسلام کے احیاء کا غیر معمولی حقوق، در اس کے طرزِ ارغبن کی فکر کے وجہ سے مختلف عالمی کانفرنسوں اور عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان ڈائیلاگ (حوار) میں شرکت اور تشریف سے رابطہ کی وجہ سے بہت جلد ان کے انقلابی افکار کا دائرہ سیاست سے ہٹ کر دینی فکر میں انقلاب تک وسیع ہو گیا۔

سیاسی میدان میں جو اقدامات مختلف موقوفوں پر ان سے ظاہر ہوئے انہی سے ان کے عدم توازن اور ذہنی اضطراب کا اندازہ ہوتا ہے، ۱۹۷۱ء میں یمن، مصر و شام کے ساتھ اتحاد میں شریک ہوا، ۱۹۷۲ء میں مصر و یمن کے درمیان مکمل اتحاد قائم ہوا، اس کا مطالبہ خود قذافی کی طرف سے کیا گیا تھا۔

جمال عبدالناصر کے بارے میں کرنا قذافی کے خیالات کا انداز اس وقت ہوا،

جب انور السادات نے گزشتہ عہد کے بعض اقدامات اور تنظیموں کے خلاف کاروائی شروع کی اور مصری پریس میں ناصر کے خلاف مضامین شائع ہوئے اور ناصر کے بعض معتد علیٰ اسٹیجس کو ہٹایا گیا، مہر قذافی نے اس وقت ناصر سے اپنے تعلق اور ان سے انتساب اور شاگردی کا اعلان کیا، آخری مصر اسرائیل جنگ کے دوران دونوں ملکوں میں سخت اختلاف رونما ہوا، مصر میں ناصر کے بعد انوان پر سے پابندیوں میں نرمی کی گئی، اور اسلامی لٹریچر کی اشاعت پر سے قیود کم ہوئے تو ایسیا میں اسلامی لٹریچر پر پابندیاں سخت کی گئیں، اسلامی مصنفین کی دعوتی کتابوں پر پابندیاں عائد کر دی گئیں۔

مصر اسرائیل جنگ کے بعد روس ایسیا تعلقات میں اضافہ ہوا اور مصر کی جگہ روس نے ایسیا کو مرکز بنالیا۔

کرنل قذافی کی فکر میں، انقلابیت کا شروع سے قلبہ رہا، انھوں نے جو اقدامات کئے وہ، انقلاب کی روح سے متاثر تھے، جمال عبدالناصر کے انتقال کے بعد سے خاص طور پر ان کو عالم عربی میں خلا محسوس ہوا جس کو پُر کرنے کے لئے انھوں نے صروت بنے کو اہل پایا اور اس مقصد کی تکمیل کے لئے وہ برابر کوشاں رہے۔

کرنل قذافی نے شروع سے یہ اندازہ لگایا کہ یہ جہد اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا ہے، اس لئے انھوں نے شروع سے اپنے کو اس نشاۃ ثانیہ کا قائد تصور کر لیا، لیکن انقلابی ذہن تربیت و تعلیم کی کمی، مغربی افکار کے اثر سے جن کے سایہ میں ان کی پرورش ہوئی تھی، ایسیا کی دولت اور اس کی سیاسی، جغرافیائی اور اقتصادی اہمیت کے باعث اور حد سے بڑھی ہوئی خود اعتمادی کے وجہ سے انھوں نے یہ تصور قائم کر لیا کہ

وہ اسلام جو کتاب و سنت سے، فخر ہے اس انقلابی مہم کا ساتھ نہیں دے سکتا۔
 اس لئے انھوں نے اسلام کو اپنے انقلابی ذہن کے سانچے میں ڈھالنے کی کوشش
 کی تاکہ اس سے وہ ایسے اسلام کا ایڈیشن تیار کر سکیں جو اس مہم کے پورے مغربی
 نظام کے ساتھ چل سکتا ہو، اس انقلابی کوشش کی وجہ سے ان کو بعض مغربی مفکرین نے
 اس مہم کا نبی تک قرار دے دیا اور بعض انقلابی ذہن کے مسلمانوں نے مفکر عمر کا خطاب دیا۔
 کرنل قدانی نے بعض مغربی اقدار جو سرمایہ دارانہ تھے اور جن اختیار کی اقدار
 قبول کئے، زندگی کے صنعتی تصور کے غلبہ کی وجہ سے انھوں نے ایسیا کو صنعتی ملک بنانے
 کی کوشش میں غیر ملکیوں کو کھلی چھوٹ دے دی، اس کے نتیجے میں مذہب کی رہایت
 کے بغیر بیہی کی آبادی میں غیر ملکیوں کا بڑا اضافہ ہوا، اہل اس سے ایسیا کی اجتماعی زندگی
 پر ہی طرح متاثر ہوئی یہ ان کی مہلت پسندی اور امرائے ذہن کا نتیجہ تھا۔

کرنل قدانی نے جمال عبدالناصر کے انتقال کے بعد مختلف ملکوں میں انقلاب کا
 نظریہ عام کرنے اور وہاں قائم نظاموں کے خلاف رجحانات کو تقویت پہنچانے
 کا کام اپنے ذمہ لیا انھوں نے سرمایہ داری اور اختیار کیست، مذہب اور مغربی تمدن
 اور افکار کے درمیان مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کی اور کچھ ایسے اقدامات
 کئے اور بیانات دیئے جو اسلام کے تسلیم شدہ افکار و نظریات کے خلاف تھے،
 ان کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسلام کو محض عبادت تک محدود کرنا چاہتے ہیں
 عبادت اور عام زندگی کے بارے میں ان کا تصور تونس کے حبیب بو حنیہ کے بعض
 افکار سے بہت قریب ہے، جو مستشرقین کی طرف سے پیدا کئے ہوئے فکوک و
 شبہات اور اعتراضات کا نتیجہ ہیں۔

عجیب برقیہ نے قرآن کریم کے بارے میں اپنے شکوک و شبہات کا اظہار کیا تھا، اور نماز و روزہ کے اوقات اور ضرورت پر اپنے مخصوص خیالات پیش کیے تھے، جو امت اسلامیہ کے تسلیم شدہ فکر کے خلاف تھے، معمر قذافی نے اسلامی زندگی پر حملہ کرنے کے لئے حدیث کا انتخاب کیا، ان کی رائے میں جہاد کے طریقہ نظام تک حدیث کو محدود رکھنا چاہئے، باقی زندگی کے بارے میں احادیث کا اطلاق اس زمانہ پر نہیں ہو سکتا، معمر قذافی کا اس سے ظاہری مقصد اسلام کو صرف عبادت تک محدود رکھنا ہے تاکہ عیسائیت کی طرح اسلام زندگی سے منقطع ہو جائے، انھوں نے ایک مجلس میں علماء کے سامنے حدیث کے بارے میں ایسے خیالات اظہار کیا جن پر اسلامی حلقوں نے سخت احتجاج کیا، ان کے خیالات صرف حدیث سے افکار کے مرادفات ہی نہیں ہیں، بلکہ اطاعت رسول سے انحراف کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اپنی گفتگو میں انھوں نے دعویٰ کیا کہ حدیث کی صحت مشکوک ہے، اس لئے کہ نہ روین حدیث کے عہد میں بقول ان کے کثرت سے جھوٹی حدیثیں حضور کی طرف منسوب کی گئیں، انھوں نے حدیث میں تناقض بھی ثابت کرنے کی کوشش کی جس طرح ان سے پہلے لوگ عجیب برقیہ نے قرآن میں تناقض ثابت کرنے کی کوشش کی تھی، تیسری بات انھوں نے یہ کہی کہ اکثر اتواں حضور کے جہد کے تصور کے مطابق ہیں، اصلاحات تبدیل گئے ہیں اس لئے دنیا کے معاملات میں ان اقوال کا اطلاق نہ ہو گا، نعم العلماء باہود، باکد کا ان کے نزدیک یہی مطلب ہے۔

معمر قذافی کا خیال ہے کہ حدیث پر اعمال کو بنایا رکھنا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ کہتا مشکل ہے کہ صحیح حدیث ہے یا موضوع اس لئے صرف قرآن پر انحصار کرنا چاہئے۔

معرفہ ذاتی سے علاوہ فی حجب اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انھوں نے اپنے خیالات پر
 اصرار کیا بعض اخبارات کی رپورٹوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے علماء کو دھمکی
 دی کہ اگر ان کے اصلاحی اقدامات کی راہ میں علماء کا وٹ ڈالیں گے تو وہ ان کے ساتھ
 وہی معاملہ کریں گے۔ جو مصطفیٰ اکمل نے علماء کے ساتھ کیا اس گفتگو میں انھوں نے مصطفیٰ اکمل
 کی کارروائیوں کو حق بجانب بتایا، علاوہ کے ساتھ ان کی گفتگو سے ان کا مصطفیٰ اکمل سے
 تاثر اور عروجیت پوری طرح ظاہر ہوتی ہے جمال عبدالناصر سے شاگردی کا تعلق تو وہ اکثر
 ظاہر کرتے رہے ہیں عبارات اور نظام حیات کے بارے میں حبیب بدیع سے اتفاق بھی
 پوشیدہ نہیں ہے، اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں اور وہ
 اسی مدرسے کے شاگرد ہیں انھوں نے اپنے انکار کئی شکل میں جو اکتسابی ہاضمہ کے
 نام سے موسوم ہے ظاہر کئے ہیں جس میں اقتصادی، اجتماعی اور سیاسی امور پر ان کے
 انکار ہیں۔

ایک شہر اور عرب جماعت حزب التحریر کا ایک وفد معرقہ ذاتی سے ملا، اور اس نے ان کے
 خیالات کی تصحیح کی کوشش کی، اس کے علاوہ رابطہ عالم اسلامی کا ایک مقررہ جس میں
 مختلف مسلم ملکوں کے نمائندے تھے ان سے ملا، اور ان سے اس سلسلہ میں گفتگو کی لیکن ان کے
 خیالات میں کوئی تبدیلی نہیں آئی۔

وفد سے قذافی نے کہا کہ سنت کو نازا، روزہ، حج کی ادائیگی کے سلسلہ میں وہ تسلیم
 کرتے ہیں البتہ دوسرے معاملات میں وہ صرف ان اصولیت کو تسلیم کریں گے جو ان کے
 نزدیک صحیح چوں گے یا عقل کے مطابق، وفد نے ان سے احادیث کی صحت پر اہمیت اور
 اہمیت پر اس کے جواب میں اس کا اور تحریر مذکورہ تعبیہات، معرقہ ذاتی، ۱۰ مارچ ۱۹۷۹ء

پوری زندگی پر ان کا انطباق قرآن کی روشنی میں بیان کیا اور ان سے اپنے خیالات سے رجوع کرنے اور توبہ کرنے پر اصرار کیا۔ مسمر قدانی نے جواب دیا کہ وہ اپنے خیالات کی وضاحت اپنی ایک مستقل تصنیف میں کریں گے۔

اسلامی تقویم (کیلنڈر) پر اعتراض

حدیث کے مشہور چہرہ کی رائے سے اختلاف کے بعد قدانی نے بھاری سار کے اقل کے موقع پر ایک تقریر میں بھری تقویم (کیلنڈر) پر اعتراض کیا، انھوں نے کہا کہ ہجرت سے کیلنڈر کو شروع کرنا غلطی ہے، اہم واقعہ حضور کی وفات ہے، اس نئے کیلنڈر کو یوم وفات سے شروع ہونا چاہیے، علماء کی تنظیم کے باوجود معلوم ہوا کہ یسویا میں ترمیم شدہ کیلنڈر شائع کر دیا گیا۔

اس کے علاوہ اخبارات کی بعض اطلاعات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن اور مذہب کے طریقہ پر بھی قدانی کے خیالات تسلیم شدہ اسلامی عقائد و فکر سے مختلف ہیں، جن کا اظہار انھوں نے مختلف مجالس میں کیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے خیالات کا سرچ مستشرقین اور اعدائے اسلام کے اقوال و نظریات ہیں، یا ان کے ذہن کی تشکیل ہی ایسی ہوئی ہے، جس سے اس طرح کے تفردات اور جہت کا اظہار ہوتا ہے۔

لیبیا اور مراکش

لیبیا و مراکش خاص مسلم اکثریت کے وہ دو عرب ملک ہیں جہاں دینی دعوت بے جہاد فی سبیل اللہ و اسلام کی راہیں قربانی و سرخوشی پر ملک کی آزادی و حکومت کی بنیاد پڑی ہے۔

دونوں ملکوں میں ملن خاندانوں نے حکومت کی درغ میں ڈالی، چو اپنی شرافت نبی علی فضیلت کے ساتھ اپنے مستقل روحانی سلسلے رکھتے تھے، اور ان ملکوں کے مسلمان (عرب و بربر) ان کو احترام و عقیدت کی نگاہ سے دیکھتے تھے، ان کو اپنے ملکوں کا سیاسی قائد و رہنما سمجھنے کے ساتھ، بلکہ اس سے زیادہ اپنا روحانی پیشوا اور دینی مقتدا بھی سمجھتے تھے، سر اکشر میں صد سال تک سیدی اولیٰں اور سیدی علی الشریعت کے خاندان نے حکومت کی، لہذا ایسا کو سیدی احمد الشریعت اسنوئی اور ان کے رفقاء کے مجاہدانہ کارناموں اور سرفروشیوں کی بدولت اٹلی کی غلامی سے آزادی اور خود مختار حکومت کا موقع نصیب ہوا، لیکن اب یہ دونوں ملک تہذیب و تمدن، تعلیم و تربیت کی پالیسی، زندگی کے مختلف شعبوں میں منصوبہ بندی کے کام میں اس وقت مغرب ہی کو عملاً اپنا نام لیتے ہیں، ریلوے، ٹیلی وژن اور جدید تعلیم کے ذریعہ ایک ایسی نسل کے تیار کرنے میں مصروف ہیں جس کے احساسات و جذبات اور جس کے اقدار و میلان نسل سے بنیادی طور پر مختلف ہوں گے، جس کی قربانیوں اور فزوشیاں کی بدولت ان ملکوں میں آزادی کی صبح طلوع ہوئی، مگر انھوں نے عزت و احترام کا مقام حاصل کیا، اور دونوں ملکوں میں اشتراکی رجحان پایا جاتا ہے، دونوں جگہ اسلامی فکر و دعوت کے علمبرداروں کو مشکلات کا سامنا کرنا پڑا ہے، یہاں نے جس فلسفہ و مسلک کو اپنا لیا ہے، وہ اسلام، اشتراکیت اور قومیت عربیہ کا مجموعہ ہے، اس کے قائد عمر القذافی نے مصر کے سابق صدر جمال عبدالناصر کو ہمیشہ اپنا استاد و مرلہ اور اپنے لئے مثالی شخصیت تسلیم کیا، دونوں ملکوں کے سربراہوں کے مقاصد و علامات کے غیر واضح ہونے کے باوجود جتنی بات صاف نظر آتی ہے کہ دونوں نے مغرب کو فکری اور تہذیبی طور پر اپنا قاعدہ بنانا تسلیم کر لیا ہے، اور وہ عملاً و تعدیہ کی طور پر اسی منزل کی طرف تھرگم سفر ہیں۔

تور پھوڑ کا عمل اور قدیم لمبہ کا ازالہ

مغربی تہذیب و فلسفہ کا یہ شعر جس کی پرورش اوشو نوٹس کے نے یورپ کی آئینہ ہوا بہت
 اس مانی تھی اور اس میں اس کی غذا اور پرورش کے وافر اسباب موجود تھے یہ درخت مغرب کے اس کا
 سر زمین میں تنقل کیا گیا اس کے لئے فضلاء سازگار بنائی گئی زمین جو اس کی گئی پھر بہت اچھی طرح
 زمین کھود کر اس کو نگایا گیا تاکہ وہ مضبوطی سے قائم رہے اس کے بعد اس کے لگانے والوں نے
 تور پھوڑ کی کارروائی شروع کی بقول ان کے اس قدیم فکری اور اجتماعی لمبہ کو ہٹانا شروع کیا
 ہے جو اس کے چاروں طرف پھیلا ہوا ہے اس تنحوی عمل کو تور پھوڑ کی کارروائی میں اس قدر
 انسانی طاقتیں اور صلاحیتیں اقدیمی اوقات صرف ہو رہے ہیں کہ اگر وہ کسی ایجابی اور تیسری
 کوشش پر صرف ہوتے اور ایمان دینی دعوت اور اخلاقی اصلاح کے ذریعہ اس قوم کی معنی
 قوتوں اور لچر شیعہ صلاحیتوں کو بیدار کرنے کی کوشش کی جاتی تو ملک تو کم کو یقیناً بڑا فائدہ پہنچ
 سکتا تھا۔

ترقی پسندوں کی رجعت پسندی

یہ تہجدین (MODERNISTS) کبھی کبھی تہجد اور ترقی کی رد میں مغرب کے ایسے فلسفوں اور
 نظاموں اور ایسے تعلقات اور فطرتوں کا سہارا دھونڈھنے لگتے ہیں جو مغربی سوسائٹی میں
 عصر ہوا اپنی اہمیت اور قیمت کھو چکے ہیں اور اب رجعت پسندی اور قدامت پرستی کی علامت
 اور پرانے تجربات کے ان بچے کمپاٹاں کی حیثیت سے باقی رہ گئے ہیں جن کو قدیم مغرب نے اپنے
 اجتماعی تجربوں کے مدد سے ایک محققانہ کے لئے اختیار کیا تھا لیکن اس کی مغربی فطرتاویاں

ہونے کے باعث کوئی بڑا کھنڈہ نہیں چھوڑا۔ اس سے بہتر اور وسیع نظریہ اور فلسفہ کے ہمیشہ پتہ ملے۔
اس کی سب سے اچھی مثال قومیت (NATIONALISM) ہے جس کو اب یورپ ترک کر چکا ہے۔
لیکن مشرق اسلامی کی بعض قومیں اس کو اب بھی سینہ سے لگا کر رکھنے پر مصر ہیں اور اس کو انسانی
فکر کی پروانہ اور ترقی کی آخری شکل سمجھتی ہیں۔ حالانکہ وہ محدود قبائلی زندگی اور بدویانہ طرز فکر کا
ایک وسیع تراور ترقی یافتہ شکل تھی، وہ دراصل ایسا لباس کہتے ہیں جس کو خود بلوغت کا مارکر
پھینک دیا ہے۔ اب ان کے نزدیک وہ تخریبی اور بڑباہر کن عنصر اور قوت ہے جس نے انسانی شعائر
کا وحدت کو پارہ پارہ کر دیا ہے اور نسل انسانی کی شکل و صورت بگاڑ دی ہے۔

مغربی مشرق کے بالغ نظریہ کہیں سال اور آزاؤ فکرین و اہل نظریہ قوم پرستی (نیشنلزم)
کو نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں، وہ اس کو زمانہ قدیم کا ایک پرانا
فیض اور صحبت پسندی و قدامت پرستی کا ایک نشان تصور کرتے ہیں اور اس کو انسانیت
اور امن عالم کے حق میں سب سے بڑا ہتھیار اور تخریبی عنصر سمجھتے ہیں اور انسانی وحدت اور
عالمگیر برادری کے قیام کے داعی ہیں، یہاں جبریت کے لئے دو عظیم مغربی و مشرقی مفکرین کی رائے
پیش کی جاتی ہے ان میں ایک مشہور مغربی فاضل آرنلڈ ٹاؤنسی (ARNOLD TOYNBEE) ہیں،
دوسرے ہندوستان کے مشہور فلسفی و مفکر سابق صدر جمہوریہ ہندو اکثر اداکار شخص ہیں
ٹاؤنسی اپنے ایک مضمون میں لکھتے ہیں :-

”انسانیت کا مستقبل اس روحانی افوت پر منحصر ہے جسے کوئی مذہب ہی نہیں دے سکتا۔
نور انسانی کو آج اسی کی اغیار ہے، کیونکہ ہم کا دعویٰ ہے کہ وہ نیر انسانی کو متحد کر سکتا
ہے۔ اسلام مغرب میں اپنے آپ کو نور انسانی میں کا دیکھتا ہے وہ ایک قوت ثابت کر رہا
ہے، جیسا حیات بھی یہی کر رہا ہے اور اس کی تہذیب بشرطیکہ وہ اپنے رہوہوں کو روت کر رکھا ہے۔“

تاہم فیثولم نوع انسانی کو متحد نہیں کرتا بلکہ اسے مختلف گروہوں میں تقسیم کرتا ہے چنانچہ اس کا کوئی مستقبل نہیں ہے اور اس کے سوا کچھ نہیں کر سکتا کہ نوع انسانی کو تباہ کرنے اور اپنے آپ کو اس کے کھنڈرات میں دفن کر دے۔

ایٹمی دھڑ میں ہیں دو اتھاڑوں میں سے کسی ایک کو منتخب کرنا ہو گا اگر ہم اپنے آپ کے تباہی کا پرہیز سے ہٹ کر نکلنا نہیں چاہتے تو ہمیں کسی مستند اسکے بغیر تمام نوع انسانی کو اپنی آغوش میں لے کر ایک واحد متحدہ انسانی کنبہ کی حیثیت سے زندہ رہنا سیکھنا ہو گا۔

سابق صدر جمہوریہ ہندو اکثر رادھا کرشنن نے ۱۰ جون ۱۹۵۷ء کو انجمن اقوام متحدہ (U.N.O.) میں تقریر کرتے ہوئے اقوام عالم سے منقولہ ارض پر ایک خاندان کے ایک تصور کو اپنانے کی تلقین کی تاکہ دنیا قومی قوم پرستوں کے پنجے سے محفوظ رہ سکے انھوں نے کہا کہ۔

منظرِ اک ایٹمی تجربات ہند کرنے سے انسان کی صفوں کی کسی بہت بڑی غلط اندیشی کی نشان دہی کرتا ہے۔

تاریخ شاہد ہے کہ سیاسی غلبہ نسلی امتیاز غلط فطرتی استحصال نے انسان کو جنگ کا لگاؤ میں جھونک دیا اگر آج آپ اس سیاسی غلبہ اور مادی استحصال کو ہر طرف خوشامیاد کرنا اور نسلی امتیاز کا ظفر قح کے غم کر دیں تو عالمی امن کے حق میں یہ بہت بڑی خدمت ہو گی۔

وطن پرستی انسان کا اعلیٰ ترین تصور نہیں بلکہ اس چیز کی عالمی برادری کا تصور ہے ہم رہتے تو ایک ٹکڑے میں ہیں مگر ہمارے خیالات فرسودہ ہیں۔

تجدد کے داعیوں کی نقالی

مغربی زندگی کے تجربوں کو ایک مشرقی اسلامی ملک میں دہرائے کی یہ مخلصانہ اور بااعتماد کوشش اس بات کی غمازی کرتی ہے کہ ان ملک کے رہنما باوجود اپنی وسیع حضری تعلیم و ثقافت اور بڑی بڑی ذمہ داریوں پر قائم ہونے کے ابھی داخلی لحاظ سے عہد طفولیت اور نقل و تقلید اور اپنے مغربی اساتذہ کی نیازمندانہ شاگردی کے دور میں نہیں وہ آزادانہ طریق پر سوچنے، جذبہ فکر تخلیقی صلاحیتوں، شعور اور بنیادی طریق کار سے محروم ہیں اور نہ صرف اپنی قوم کے مزاج سے ناواقف اور اس کی طاقتوں اور صلاحیتوں سے بے خبر ہیں بلکہ مغربی فکر کی ترقی و تبدیلی کا ساتھ دینے سے بھی قاصر ہیں اور مغربی سوسائٹی جس بے پستی، بے تعلقی، بے دلی اور اکٹاہٹ کا شکار اور ایمان و روحانیت کی پیاسی ہے اس سے بھی بے خبر اور ناواقف ہیں۔

نامذہبیت اور اس کا کی تبلیغ کرنے والوں کی دورخی پالیسی

اس نامذہبیت روشن خیالی اور ترقی پسندی کے پر جوش و سرگرم داعیوں اور مبلغوں کا جنہوں نے عالم اسلام میں تجدد کا صوبہ چھونک دیا ہے، خود اپنے حلقہ اثر اور اپنے مگر میں اس بلے میں کیا طرز عمل ہے اور انہوں نے اپنی حکومتوں اور صوبہ و مملکت میں نامذہبیت کو نافذ کیا ہے یا وہ جب موقع آیا تو کٹنگی رحمت پسند اور یا اور پست ثابت ہوئے ہیں؟ جہاں تک ان دانشوروں اور حکومتوں کا سوال ہے جو کسی دنیا سے تعلق کوئی ہیں اس کے تعلق بہت کچھ دکھایا جا چکا ہے۔

یہ مضمون ایک کتب خانہ کی کتاب حاضر عالم اسلامی و معاصران قضیہ فصل ۱۱ میں ہے

مسیحی تشریفین کی تحریروں میں جو شیخنری اسپٹ جنگ صلیبی کی یادوں کی تلقین،
 ترکوں سے حبشیہ ان کے خلاف انتقامی جذبہ نمایاں ہو کر سامنے آیا ہے وہ کسی
 صاحب نظر سے مخفی نہیں ہے، لکن تشریفین میں جو عالم اسلام کے لئے سیکولرزم اور سلا
 شریعت و قانون سے بغاوت اور بے اطاعتی کے سب سے بڑے مبلغ ہیں، بڑی تعداد
 یہودیوں کی ہے جو اپنے مذہب اور مذہبوں کے بارے میں سخت قدامت پسند احوال
 پرست اور غیر دلائل سے ہونے پر اسرائیل کی حکومت خود خالص مذہبی بنیاد پر قائم
 ہوئی اس لئے ریاست کے دستور سے لے کر روزمرہ کی زندگی تک، اندھیری فرائض احکام
 سے لے کر سیاسیات و اقتصادیات کے میدان تک جس طرح اثرات کی تعلیمات کو انہوں سے
 مضبوط کر دیا ہے اور اس بارے میں لکیر کی غیر ثابت ہوئی ہے، وہ عالم اسلام کے لئے خطر
 دہر ہوتے ہی نہیں بلکہ تازیانہ غیرت بھی ہے اور اس بات کا روشن ثبوت ہے کہ دشمن
 خیالوں کے سنہ میں مذہب زبانیں بھولتی ہیں، ایک دوسروں سے گھٹو کے لئے ماہکیاں پھونکے
 بات چیت کرنے کے لئے، اور سیکولرزم بلکہ مملو و مذہب دشمنی کی ساری تبلیغ بھولے بھولے
 اسلامی ممالک کے لئے ہے، جنہوں نے نئی نئی آزادی حاصل کی ہے یہاں پر ایک سابق
 کیونسٹ عرب کے مضمون کے کچھ اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں جس نے عرب تک یہودی
 کیونسٹوں کے دوش بدوش کام کیا ہے وہ لکھتا ہے:-

عالم عربی کے قلب میں تلوار کے ایک ہی کے نام پر ایک حکومت قائم ہوئی
 ہے اس کا کوئی دستور نہیں ہے بلکہ تمام مذہبی پارٹیاں تلوار کے دستور پر چلنے پر
 مصر میں اس مذہب کے دن کا کام کرنا شروع ہے اس سے اس کی اقتصادیات
 اور مالی بنیادوں سے اس کے تعلقات میں کوئی غلط واقع نہیں ہوتا جو ان کو ایک

ہونے میں، بلکہ ان کو اس پر بھی امر اور نہی کر کلیسا کے ہفتہ وار جلسے اتوار ہی کو ہوں، اس حکومت میں ہر منہ پر کھنکھانا پکانا فوجیوں کے لئے بھی حرام ہے۔

موتے دلیان اپنی کتاب ایک سپاہی کی سرگزشت میں لکھتا ہے۔

”ہم نے شیخ (۱۹۰۷ء) کو حاکم الیکٹرک کی خصوصی اجازت سے پکایا کھانا کھایا۔

اسرائیلی فوج جو بہت جدید ٹیکنیکل فوجوں کی مالک ہونے والی ہے وہ شیخ کے دن کھانا پکانے سے پرہیز کرتی ہے، بن گورین اور شافار بٹانیہ کے سابق وزیر اعظم سسر چرمل کے جنازہ میں دغیر طویل پیدل چلتے ہیں کیونکہ وہ اتفاق سے شیخ کا دن تھا اور قورات میں شیخ کے دن سوار ہیں کا استعمال ممنوع ہے اس وقت بن گورین کی عمر ۸۷ سال کی اور شافار کی ۷۷ سال کی تھی؟

لیکن انگریزی صحافت اور رائے عامہ کو اس میں تعجب کا کوئی پہلو نظر نہیں آیا، بلکہ یہ ان کے نزدیک انتہائی قابل قدر چیز ہے۔

اسی طرح شہر تحلیل میں حضرت ابراہیم کی پرانی مسجد میں جس کو یہودیوں نے اب اپنا مسجد بنایا ہے، عبادت کرنے والوں کی نصیحت تعداد یہودی فوجیوں کی ہوتی ہے، سائرین سے وندہ کے افکار کا اعلان کیا جاتا ہے اسرائیلی امیر لائٹنر ۷۷ سال کے طبعاً معذور اور اسرائیلی شپ سروس ۷۷ قیم کے جہازوں میں خنزیر کا گوشت نہیں دیا جاتا، اسلحہ شدہ اسرائیلی مذہبی پارٹیاں قائم ہیں اور با اثر ہیں، وہیں سول میڈیکل فیکلٹی قانون ملی ہے اور اس میں اتنی سخت ہے کہ بن گورین کے پوتے کی اسرائیلی شہریت صورت اس وجہ سے نہیں مل سکی بلکہ اس کے ماں یہودی شہریتا میراف وہاں کی سرکاری قریبان ہے اور اسی میں انھوں نے راکٹ ٹورنا کو تیار کیا۔

کر جیتے اور ہوائی جہازوں کو برباد کرنے کی ٹکنگ اور سائنس سیکھی اور اسی زبان میں
ایسا ادب پیدا کیا کہ نوبل پرائز کے مستحق قرار پائے۔

لیکن ٹھیک اسی وقت ہمارے معاشرہ میں اس نے اپنے ایک بحث برآمد کئے جن کی
مدد کا گنا گزاریا، تمام سماجی کی اصل غرض اور اس کا خلاصہ ہے، عرب و
سیاست کی تقریق، جب وہ سنتے ہیں کہ فلاں اسلامی ملک میں دستور کی رو سے
اسلام حکومت کا سرکاری مذہب تسلیم کیا جا رہا ہے تو ان پر عشتہ طاری ہو جاتا ہے
اور قومی ترقیات اور پیداوار میں رمضان کے نقصانات سے مسائل اور اخبارات
کے صفحے کے صفحے سیاہ کر ڈالتے ہیں۔

اور بعض اسلامی ملکوں کا حال یہ ہے کہ انھوں نے روشن خیالی اور سکولرزم
کے جو ش میں جنگ کے وقت، اکثر اگبر کے نعرے کو خلافت قانون قرار دیا تھا جو
مشرق کی جنگ کے پندرہ جینے کے بعد اس کو پھر جاری کیا۔

اس کے مقابل میں اسرائیل کا طرز عمل کیا ہے وہ اس کا اعجاز اس سے کہیے کہ
پہلا ٹیک جو سینا میں داخل ہوا تھا تو اس پر توجہ نہ کی ایک آیت لکھی ہوئی تھی۔

زبان کے معاملہ میں ایک طرف یہ احوال یہ ہے کہ ہمارے لئے عربی زبان کا ذوق اور
رسم انحطاط کیا ہے ہم تریخ شکر بنامہ لے رہے ہیں کبھی لاطینی حروف کے اختیار کرنے کی باتیں
کہ نہیں کبھی عربی زبان کو یکے پانچ زبانوں کے علم و تعلیم کے میدان سے ہٹا دینے
کا کوشش کرتے ہیں اور حوال یہ ہے کہ وہ عبرانی زبان جو روز ہزار برس پہلے
مٹ چکی تھی اب علم و ادب، صحافت و سیاست اور سائنس کی زبان بن چکی ہے۔

تعلیم کے میدان میں اسرائیل کی پالیسی اور اس کا طرز عمل کیا ہے؟ اس کا اندازہ مندرجہ ذیل حقائق سے ہوگا، جو مشرق وسطیٰ کے اہرین تعلیم کی مستحکم کتابوں اور رپورٹوں سے ماخوذ ہیں۔

ڈاکٹر دودڑہ، ماسٹریوز اور ڈاکٹر سنی عفر اوی اپنی کتاب "الترتیبۃ فی الشرق العربی" میں رقم طراز ہیں کہ:-

• فلسطین کے اسرائیلی اسکول میں سب سے اہم اور قابل توجہ بات یہ ہے کہ سائنس، صاف میں تعلیم زبان (انگریزی، فرانسیسی، اور عربی) کے علاوہ عبرانی زبان ہے اور تعلیم کے سائنس مراحل میں مذہبی تعلیم کا سخت اہتمام ہے، مذہبی تعلیم کو مذہب کی بنیاد اور اس کی ترقی کا راز قرار دیا جاتا ہے؛

اس کے بعد انھوں نے جو کچھ لکھا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ:-

• اسرائیل میں ہر قسم کے اسکول امدان کے رجحانات ان پارٹیوں کے تابع ہیں، جن سے ان اسکولوں کے طلباء کے سرچشمہ کا تعلق ہے، ان پارٹیاں اپنے تعلیمی انداز اور سیاسی کارکردگی کے اختلافات کے باوجود اس بنیادی فکر پر متفق ہیں اور مذہبی تربیت کا خاص اہتمام و خیال رکھتے ہیں، انھیں پارٹیوں کا خیال ہے کہ یہود کی مذہبی رہنمائی ہی وہ عملی راہ ہے جس سے نظام تعلیم کو خوشی و ہدایت حاصل کر لیا جائے، انھیں پارٹیاں اساتذہ کے لئے یہ ضروری قرار دیتی ہیں کہ وہ روایات پرست ہوں، اپنی وہ لوگ یہود کی اصل روایات کے پیروکار ہوں۔

• حالہ فلسطین: نئے فلسطین ہائیک کمیٹی کی رپورٹ تحقیق و مطالعہ سے اعلان اس کے ایک مضمون "اسرائیل میں اعلیٰ تعلیم کے امتحان سے شائع کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ:-

اسرائیل میں، مئی تقیم کا مقصد صلی بیودی عقیدہ کی بروشنی و ترقی اور اس کے
 وفاداری کا جذبہ پیدا کرنا ہے اور اسی کے ساتھ ساتھ اسرائیل کے نئے پروپیگنڈہ
 کرنے اور اس کے نئے نئے دوست حاصل کرنے کا فن سکھانا ہے اس ضمن
 میں اس کی حسرت انگیز تفصیلات داد اور دشمن پریش کٹ گئے ہیں کہ کس طرح اسرائیل
 عبرانی زبان کے احیاء و ترقی اور اس کی یونیورسٹیوں کی مالی امداد و تقویت کے لئے
 بے دریغ رقوم صرف کرتا ہے۔

اس رومی پالیسی سے واقف ہونے کے بعد جو غیر مسلم دانشوروں نے اپنے ممالک
 اقوام اور مسلم ممالک اقوام کے بارے میں اختیار کر رکھی ہے اس بات پر حیرت ہوتی ہے کہ
 کس سادہ لوحی کے ساتھ مسلم ممالک کے رہنما و دانشور نامزد ہیبت اور روشن خیالی کے
 شائقانہ پروپیگنڈہ کا شکار ہو گئے ہیں غائبانہ بیجوری اور سی و نشوروں ہمت شکن
 اہل فتنہ و صحافیوں کو بھی اس کا اندازہ نہ تھا کہ مسلم زعماء اور دانشور اس آسانی کے ساتھ
 اور اس قدر جلدیوں کی اس تلقین پر ایمان لے آئیں گے اور اپنے اپنے ملک میں اس کے پرچوش
 داعی بن جائیں گے اور ان سے یہ روشن خائن شخصیں گئے جیسا کہ عملی تجربے نے ثابت
 کی دنیا کی فکری اور تمدنی تاریخ میں قیادت کے ذہنی دیوا سپرین اور غریب خوردگی کی
 ایسی کم شائیں نہیں گئی جیسی مسلم قیادت نے اس بیسویں صدی میں پیش کی۔

غریب مسلم ممالک کی شاہ خرچی

مسلم ممالک کی معاشی حالت بالعموم کمزور اور متزلزل ہے وہ دوسرے ممالک
 کے دست نگر اور ضروریات زندگی تک نہیں ان کے محتاج ہیں خاص طور پر ان ممالک کے

عوام ماحشی لحاظ سے اور معیار زندگی کے اعتبار سے بہت پست زندگی گزارتے ہیں جن ممالک میں آبادی زیادہ ہے ان کا معیار زندگی اور معیشت اور ان کی معاشی حالت اور معیشت اور زندگی بہت کمزور ہے، لیکن ان ممالک کی حکومتیں ترقی یافتہ اور مرفہ امان مغربی حکومتوں کی پوری تقلید کرنے کی کوشش کرتی ہیں، ہر ملک میں ضرورت و با ضرورت سفارت خانے اور قونصل خانے قائم کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے، پھر یہ سفارت خانے وہ تمام طریقے اختیار کرتے ہیں جو ان مغربی ممالک کے (جو دینی و اخلاقی حدود و قیود سے یکسر بیزار ہیں) سفارت خانے اختیار کیا کرتے ہیں، مسلم و عرب ممالک کے ان سفارت خانوں کی طرف سے مختلف تقریبات کے ملے جلے شہانہ دعوتوں اور کاکٹیل پارٹیز (COCKTAIL PARTIES) کا اہتمام کیا جاتا ہے، جن میں غریبوں سے جمیع کی ہوئی دوست پائی کی طرح بہائی جاتی ہے، سفارت خانوں کی طرف سے ان تقریبات میں شراب بالعموم اور کہیں کہیں "مخم خنزیر" بھی پیش کیا جاتا ہے، بالعموم ان سفارت خانوں کو تبلیغ اسلام اور اپنے اخلاقی اصول و معیار کے مظاہرہ اور ان ممالک کے مسلمانوں کی ہمت افزائی اور دینی رہنمائی سے کوئی سروکار نہیں ہوتا، ادارات سے بہت کم علمی و شعاعی فائدہ پہنچتا ہے۔

بہت سے مسلم ممالک کے سربراہ و حتیٰ کہ جنھوں نے جمہوریت اور اشتراکیت کو اصول و دستور کی حیثیت سے اختیار کیا ہے (مختصر فائدہ زندگی گزارتے ہیں) ان کے مصارف شاہانہ ہیں اور ان کے دورے قیصر و کسریٰ اور زار و روس کی یاد دہ کرتے ہیں ان کی معاشرت اور طرزِ دانش کو دیکھ کر نفعِ عظیم کے ذہن کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اور ہرگز یقین نہیں آتا کہ یہ غریب و خستہ حال ممالک کے سربراہ و وزراء اور اشتراکیت

عوامیت کے حامی و حامیوں میں یہاں پر نمونہ کے طور پر صرف اشتر کی دعوائی جمہوریہ
انڈونیشیا کے سابق صدر سوئیکارنو کے طرز عمل کے متعلق صرف ایک تاثر پیش کیا جاتا ہے
لندن کا (SUNDAY TELEGRAPH) لکھتا ہے :-

انڈونیشیا کے صدر سوئیکارنو نے اپنے قیام کو گیارہ کے دوران ۵ ہزار پونڈ
(۵۰ ہزار روپے) روزانہ خرچ کئے، ان کے ساتھ، فرسنگے، گیشاؤں (طوائفیں)
اور دوسری عورتیں ان کی تفریح طبع کے لئے اس ہٹل میں طلب کی جاتی رہی ہیں
صدر سوئیکارنو ٹھہرے ہوئے تھے اور ۵۵ پونڈ روزانہ کرایہ ادا کر رہے تھے، ان کی
حفاظت کے لئے ۵۰ سپر پارا فائر تھے، دو گیشاؤں کے آنے سے سخت پریشان ہو
جاپان کا دفتر خارجہ بہت پریشان ہے کہ صدر سوئیکارنو اکثر کو بیوی بچے رہتے
ہیں اور اپنی تفریحات میں مصروف رہتے ہیں، اگرچہ کہ جاپان انڈونیشیا کے قدرتی
دوستانہ سے فائدہ اٹھانا چاہتا ہے، لہذا اس نے بے تک تاراضگی کا اظہار
نہیں کیا۔

حکومت اور عوام کی کشمکش

یہ مسلم زعماء اپنے مسلمان عوام کی طرف سے بڑی دقت اور مصیبت میں مبتلا ہیں
انڈونیشیا اپنی کثیر گھوٹی آبادی کی وجہ سے ایک غریب ملک ہے، ابھی جاپان کے نائب گورنر کا یہ بیان تھا
ہم اپنے کروڑوں جاپانیوں کو دیکھ کر کہ جگہ جگہ امواد قحط سال کا شکار ہیں انھوں نے بتایا کہ اس وقت
سرکاری ہسپتالوں میں، ہزاروں افراد کو چونہ اُمیت کی کمی میں مبتلا ہیں، قحط کی وجہ سے دی جانے والی

اس لئے کہ وہ اپنے دینی اصولوں، ایمان کی دولت اور اپنی تاریخی میراث اور زندگی اور قوت کے اس عظیم سرشتیہ سے بے منتعل ہوتے پر تیار نہیں ہیں جو اسلام نے ان کو عطا کیا ہے اور مصلحتیں و مجاہدین امت نے اس کو باقی رکھنے کے لئے اپنا خون پان لیگا کیسے اس کے لئے ان کو ایک طویل ایسا دھڑیلے پہاڑ پر توڑ پھوڑ کا سہارا دینا پڑ رہا ہے اور متعدد سمتوں سے تعاقب کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔

دوسری طرف خود مسلم قوم ان قائدین اور علماء سے سخت نالاں اور پریشان ہے اس لئے کہ وہ اس کے مزاج اور ذوق سے ہمیشہ برسرِ جنگ رہتے ہیں وہ ان نعروں و راہنماؤں سے اس کی قیادت کرنا چاہتے ہیں جن کو قبول کرنے کے لئے وہ تیار نہیں ہیں اور جو اس کے اند کوئی جوش اور کوئی انگ پیدا نہیں کرتے وہ نہ اس کے لئے موت کو آسان اور زندگی کو دشوار بنا سکتے ہیں نہ جان و مال کی قربانی، ہجرت، تہرب و وطن اور خواہشات اور شخصی امانیت پر قربانوں کی صلاحیت ہی پیدا کر سکتے ہیں، قوم کی رگ و جھیت کو چھڑنے اور اس کے جذبات کو ابھارنے میں، ان نعروں اور دھڑیلوں کی بے اثری اور ناکامی ان قائدین پر ظاہر ہو چکی ہے چنانچہ نازک و سنگین محلات اور فیصلہ کن معرکوں میں انھوں نے ہمیشہ دینی نعروں، اسلام کے راستے میں جہاد اور خدا کے راستے میں شہادت کے نعروں کی پناہ لی لیکن جب جنگ ختم ہو گئی اور ملک کی کنجیاں ان کے ہاتھ میں آئیں تو انھوں نے وہی پڑنے والے قومی اور وطنی نعروں کو دہرائے شروع کئے اور یہ فریاد کر دیا کہ وہ ایک ایسی قوم پر حکومت کر رہے ہیں جو کوئی ایسا مذہب نہیں رکھتی جس سے اس کو عشق ہے اور وہ اس کے راستے میں جان تک دینے پر آمادہ ہے اور نہ کسی ایسے دینی جذبہ کی حامل ہے جو تھوڑی سی قربیت اور پردوش کے بدلے بڑی ساری عظیم طاقت بن سکتی ہے اور جس کے اندر بڑے بڑے امکانات پوشیدہ ہیں۔

مخفی طاقتوں اور خزانوں کی ناقدری

اس طرح ان اقوام کی طاقتیں صلاحیتیں اور قوتی کے امکانات ضائع ہو رہے ہیں جو اگر اچھی طرح استعمال کئے جاتے اور ان سے صحیح طور پر فائدہ اٹھایا جاتا اور یہ قائدین نظری سے زیادہ حقیقت پسند ہوتے تو ان سے عجیب کارناموں کا ظہور ہوتا اور آج اسلامی بلاک، مشرقی و مغربی بلاک کے مقابل میں ایک تیسرا طاقت ور اور فیصلہ کن بلاک ہوتا، اس کا سبب صرف ان قائدین کی کوتاہ نظری و غریب کی اندھی تقلید اور اپنے ملک میں اس کو جو کانون نافذ کرنے کا عزم ہے اور یہ نتیجہ ہے اس غیر ملکی ثقافت کا جس نے انہوں نے اپنے ملک سے باہر کرنا حاصل کیا ہے یا خود اپنے ہی ملک میں اس کو اچھی طرح ہم کیا ہے اور اس کے سامنے اپنا تسلیم بالکل غم کر دیا ہے۔

مغربی تہذیب کی پیروی کے نتائج!

اجتماع و معاشرت اور روشن زندگی میں مغربی طاقتوں کی پیروی اور ان کے اصول زندگی اور طرز معاشرت کو قبول کر لینا اسلامی معاشرہ میں جسے وہ صرف نتائج رکھتا ہے اس وقت مغرب کی اخلاقی جذام میں مبتلا ہے جس سے اس کا جسم بڑا پریشان ہو گیا چلا جا رہا ہے اور اس کی عظمت پر سے احوال میں پھلی ہوئی ہے اس میں جذام کا سبب (جو تقریباً علاج ہے) اس کا جنسی بے طواری اور اخلاقی تباہی ہے، جو حیثیت و حیوانیت کے حدود تک پہنچ گئی ہے لہذا ہمیں کا ایک نمونہ (جو محض سیاسی اسباب کی بنا پر نظر عام پڑا) پر فیوض کے رسوائے عالم واقعہ اور ڈاکٹر ولڈا کے قصہ کے سلسلہ میں نظر آتا ہے۔

کس اس کیفیت کا بھی حقیقی جاوید سبب غورتوں کی حد سے بڑھی ہوئی آزادی، کس بے پروائی
مردوزن کا غیر مرد و اختلاط اور شراب نوشی تھی، کسی اسامی ملک میں اگر غورتوں کو ایسی ہی آزادی
دی گئی، پردہ کیسے اٹھائیگی، دونوں صنفوں کے اختلاط کے آزادانہ مواقع فراہم کئے گئے، مخلوط
تعلیم جاری کی گئی تو اس کا نتیجہ اخلاقی انتشار اور جنسی، ناسکی، سولی میرج، تمام اخلاقی و دینی
حدود و اصول سے بغاوت، اور بالاختصاص اس اخلاقی جذام کے سوا کچھ نہیں جو مغرب کے ٹھیک
انھیں، سبب کی بنا پر لاحق ہو چکا ہے، ان اسامی ملکوں میں جہاں مغربی تہذیب کی پرورش
نقل کی جا رہی ہے اور جہاں پردہ بالکل اٹھ گیا ہے اور مردوزن کے اختلاط کے آزادانہ مواقع
حاصل ہیں، پھر صیغہ، سنیہ، شلی و بزن، لٹریچر اور حکمران طبقہ کی زندگی اس کی ہمت افزائی
بلکہ رہنمائی کر رہی ہے، وہ اس جذام کے ستار و علامات پوری طرح ظاہر ہونے لگی ہیں، اور
یہ قانونِ قدرت ہے جس سے کہیں مفر نہیں۔



مغربیت کے عالمگیر رجحان کے ابواب اور ان کا علاج

مختار مغرب زدگی کے اسباب اور ان کا علاج !

اس وقت جب کہ کل ان ترک کی قیادت (۱۹۲۳ء-۱۹۲۸ء) میں عالم اسلام میں
مختار مغرب زدگی کی تحریک کے آغاز سے لے کر اس تحریک کی تاریخ اجمال و اختصار کے ساتھ آچکی
ہے اور معزز ناظرین سے رکھا ہے کہ آزاد ہونے والے اسلامی ممالک یا نئی قائم ہونے والی
مسلمان سلطنتوں کے بانی اور رہنما کم و بیش کمال انا ترک کے فکر سے متاثر یا اس سے متاثر
نظر آتے ہیں اور ہر ملک کے ذہین اعلیٰ تعلیم یافتہ اور صاحب اختیار طبقہ کا کسی کی طرف کی اصلاح
و ترقیات اور ترقی و مغربیت کی طرف ہے ہم کو اس امر پر غور کرنا چاہیے کہ آیا یہ حسن اتفاق ہے
یا یہ کہ کمال انا ترک کی حاضر شخصیت کا نتیجہ ہے یا اس کی تہ میں اس سے زیادہ ٹھوس ہتھوڑ
اور عالمگیر اسباب پائے جاتے ہیں کہ عالم اسلام میں ملک اور سوسائٹی کی نئی تعمیر و تشکیل کے
لئے جو احتساب ہمارے کمال انا ترک ہی کے نقش قدم پر چلتا ہے اور ملک کی ترقی اور استحکام کا
راز مختار و مغربیت ہی میں سمجھتا ہے۔

ہمارے نزدیک اس کے کچھ گہرے ٹھوس اور عمومی اسباب یہ ہیں جنہیں غور و نظر سے
علیحدہ علیحدہ ان اسباب و عوامل (Factors) کا جائزہ لیں گے۔

مغربی نظام تعلیم

اب یہ غور جانتے ہیں کہ انسانی وجود کی طرح نظام تعلیم بھی اپنی ایک روح اور ضمیر رکھتا
ہے یہ روح اور ضمیر جو اصل اس کے ماضی و مرتبین کے عقائد و نفسیات و زندگی کے
مسلک و مکتب کے نقطہ نظر و مطالعہ کا منشا و ثمر ہے اس کی اساس و مقصد و اہداف کے انکشاف

عکس اور پرتو ہوتا ہے جو اس نظام کو ایک مستقل شخصیت ایک مستقل روح اور ضمیر عطا کرتا ہے۔
یہ روح اس کے پورے ذہان پر نوبہ فلسفہ تاریخ، فنون لطیفہ علوم غریزہ حتیٰ کہ سائنس
و سیاسیات کی اس طرح سرایت کر جاتی ہے کہ اس کو اس سے مجرور کرنا بڑا مشکل کام ہے یہ بہت
بڑے صاحب اجتہاد اور اعلیٰ تنقیدی صلاحیت رکھنے والے کام ہے کہ اس کے مفید اجزاء
کو مفید اجزاء سے الگ کر کے خدعاً مفاد و مآکد پر عمل کرے اور اصل و نواغ میں
فوق کرے کہ اس کا جوہر اور اس کی روح کے لئے طبی و تجربی (سائنٹفک) علوم میں یہ کام بہت
زیادہ مشکل نہیں لیکن ادب فلسفہ اور علوم غریزہ میں کیا بڑا مشکل اور نازک ہے خاص طور پر
جب کوئی ایسی قوم جو تینوں حکم مقامات پر مستقل فلسفہ حیات اور مسلک زندگی اپنی ایک مستقل
تاریخ (جو محض امنی کا ایک بعد (deem) نہیں بلکہ آئندہ نسلوں کے لئے نشانہ دہی کی حیثیت
رکھتی ہے) اور جس کے لئے پیغمبر کی شخصیت اور اس کا زائدائیں میں کی حیثیت رکھتا ہے جب
کسی ایسی قوم یا ذہن کا نظام تعلیم قبول کرتا ہے جو اس میں دنیا دار و دشان و معیار میں اس کے
مخالف بلکہ اس کی منہ دہی ہوئی ہے تو قدم قدم پر تصادم ہوتا ہے، وہ ایک کی تعمیر و سرے کی
تخریب اور ایک کی تصدیق و دوسرے کی نفی و تردید ایک کا احترام دوسرے کی تخریب کے بغیر
محکم نہیں ایسی حالت میں پہلے ذہنی کشمکش پھر مقام میں تزلزل پھر اپنے دین سے انحراف
اور قدیم انکار و اقدار کے بجائے جدید افکار و قدرا کا آنا ضروری ہے یہ سب ایک قدرتی امر
ہے اور بالکل قدرتی امور کی طرح اس کا پیش آنا ضروری ہے کسی قوم کی خوش غمی، ضمیر کی
غلطی، سرپرستوں کی خواہش خارجی و جبرئی انتظامات اس امر کے وقوع میں حائل نہیں
ہو سکتے اس کی رفتار کو شست اور اس کے وقوع کو روک کر رکھتے ہیں، اتنی نہیں کر سکتے
و دقت اگر اپنے طبی نظام سے نشوونما پائے تو وہ اپنے برگ و بار ضرور پیدا کرے گا اہد وقت پر

ریائی تہوں کا نام نہ رکھیں جس کو اسلام نے کرایا۔ اس میں ذرا بھی شک کی گنجائش نہیں کہ
اس دشمن حیوان کے اندر دینی عقائد پر برسرِ عمل ہونے چاہیے ہیں جنہوں نے مغربی تہوں
پر نشوونما حاصل کیا ہے۔

پھر وہ نہایت تعلیم کے مختلف اجزاء کے متعلق عیسویہ نظریہ گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
"مغربی نوعیت کی تعلیم کا انجام اس شکل میں جو اس وقت اکثر اسلامی ممالک میں ملتا
ہے اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ اسلام مسلمان نوجوانوں کی نگاہ میں ایک جنسی چیز بن جائے۔
یہی بہت جگہ اس سے بہت زیادہ یورپ کے فلسفہ و تاریخ پر صادق آتی ہے اس لئے کہ یہ کچھ
قدیم نظریہ تاریخ ہے جسے کہ وہاں (paganism) اور (paganism) کے نام سے
تاریخ کی اس طرح پیش کرنے کا ایک پوشیدہ مقصد ہے کہ یہ ثابت کیا جائے کہ مغربی اقوام
اور ان کا تمدن اس چیز سے زیادہ ترقی یافتہ ہے جس کا اس وقت تک وجود ہوا یا نہ ہو
وہاں موجود ہو سکتا ہے اس سے اہل مغرب کے حصولِ انکسار کی کوششوں کو اس کی طاقت
کا مظہر قرار دیا جاتا ہے اور وہ حق بجانب ثابت ہوتی ہے۔"
آگے چل کر وہ لکھتے ہیں :-

"تعمیر کی اس طرح کی تعلیم نوجوانوں کے سامنے اس کے علاوہ کوئی اور اثر نہیں
چھوڑ سکتی کہ وہ احساسِ کمتری میں مبتلا ہوں اور اپنی پوری ثقافت (کلچر) اور اپنے
مخصوص تاریخی جذبہ کی حقارت کی نظر سے دیکھنے لگیں اور مستقبل میں ان کے لئے ترقی و
خدمت کے جو وسیع اور روشن امکانات ہیں ان کا انکار کرنے لگیں اس طرح وہ ایک ایسی
ضلعی تربیت حاصل کرتے ہیں جس میں اپنے ماضی اور اپنے مستقبل کی حقارت پر مبنی ہے۔"

کافر، یہودی، ان کے نزدیک ان کے مستقبل کی کامیابی صرف اس میں ہے کہ وہ مغربی
میں اپنے مطالب اور مغرب کے فکروں اور قد رستہ پر آہنگ ہوں؟

بگے چل کر وہ بڑی جرات کے ساتھ کہتے ہیں۔

اگر مسلمانوں نے راسخ مصلحتی غلطی و تفکر کے کام کو نظر انداز کر کے غلطی کی تواسی
کوئی تبدیلی نہیں کہ اس غلطی کی اصلاح کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ وہ مغرب کا نظام تعلیم جو ان کا
قبول کر لیں، ہماری پوری تعلیمی پسماندگی اور غلطی بے بضاعتی اس جہلک ترک کے مقابلہ میں کوئی
حقیقت نہیں کہ جس جو مغرب کے نظام تعلیم کا اندھا تقلید اسلام کی غلطی و غلطی ہوتی ہے
ڈالے گی اگر ہم اسلام کے جوہر کو یہ سمجھ کر محفوظ رکھنا چاہتے ہیں کہ وہ ایک مستقل علمی و
تہذیبی عنصر ہے تو ہمارے لئے ضروری ہے کہ اگر ہم مغربی تمدن کے ذہنی اصول اور فلسفے
دور دور دنیا وہ نقصان پہنچائے ماحضروں اور جائے میلانات پر طلب حاصل کرنے کے لئے
تبدیل ہے مغرب کے خود و طریق اور اس کے باوجود نظام پرستی کو قبول کر لینے سے مسلمان
آہستہ آہستہ مغرب کے نقطہ نظر کو قبول کرنے پر مجبور ہو جائیں گے، خارجی نظام پرستی
اس مذہبی رجحان کے پہلو پر تیار ہے؟

اس نتیجہ کی نشین گوئی ان بعض مفکرین نے بھی کی ہے جو ایشیائی اور مشرقی ممالک میں اس
نظام تعلیم کو رواج دینے والے تھے، مشنریاں انگریز اہل قلم مارڈ میکال نے جو ۱۸۵۰ء میں اہل قلم
کے صدر تھے جو یہ طے کرنے کے لئے مبعوث تھے کہ ہندوستانیوں کو مشرقی زبانوں کی جگہ انگریزی کا زبان
میں تعلیم دی جائے کہ پستی رپورٹ میں لکھا تھا۔

”ہمیں یہ ایک ایسی جامعیت بنانی چاہئے جو ہمیں اور ہمارے کھڑوں رعایا کے درمیان

ترجمان ہو یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو،
مگر مذاق اور رائے، افق و نظریہ کے اعتبار سے انگریز ہو۔

یہ مغربی نظام تعلیم و حقیقت مشرق اور اسلامی ممالک میں ایک گہرے خم کی لیکن خاموش
نسل کشی (Genocide) کے مترادف تھا، عقلاً و مغرب کے ایک پوری نسل کو جہانی طور پر ہلاک کر کے
کے فرسودہ اور بدنام طریقہ کو چھوڑ کر اس کو اپنے سانچہ میں ڈھال لینے کا فیصلہ کیا اور اس کام کے لئے
جاہل امرائے قائم کئے جن کو تسلیم گاہوں اور کالجوں کے نام سے مود کیا، اکثر عروج نے اس بخیر تاریخی
حقیقت کو اپنے مخصوص نظریہ ساز انداز میں بڑی خوبی سے ادا کیا ہے، ان کا مشہور شعر ہے

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوتا

افسوس کہ فرعون کو کالے کی نہ سوچی

ایک دوسرے شعر میں انھوں نے مشرقی و مغربی حکمرانوں کا فرق اس طرح بیان کیا ہے۔

مشرق تو سرد دشمن کو کھلی دیتے ہیں

مغربی اس کی طبیعت کو بدل دیتے ہیں

اس سے کئی برس بعد اقبال نے (جنھوں نے اس نظامِ تعلیم کا خود غم کھایا تھا) اس حقیقت

کو زیادہ عجیبہ انداز میں اس طرح پیش کیا ہے

مباشرا یمن ازاں طے کہ خواہی

کہ اتوے روج تو سے ہی آلاں گشت

تعلیم جو قلبِ ہایت کرتی ہے، وہ جس طرح ایک سانچہ توڑ کر دوسرا سانچہ بناتی ہے۔

اس کو میان کرنے ہوئے کہتے ہیں۔

تعلیم کے تیزاب میں نکالیں کی خودی کو جو جامے لازم تو جوہر حجاب سے پھر
 تاثیر میں کسیر سے بڑھ کر ہے تیزاب شونے کا ہالہ تو نوی کلمہ کائنات
 وہ فرق کے اس نظام تعلیم کو دین و اخلاق کے خلاف ایک سازش قرار دیتے ہیں۔ قرآن میں
 اور یہ اہل کلیسا کا نظام تعلیم
 ایک سازش ہے فقط دین و اخلاق کے خلاف

اقبال ہاں محدودے چند خوش قسمت افراد میں سے ہیں جو مغربی نظام تعلیم کے متعدد میں
 غوطہ لگا کر ابھرائے اور نہ صرف یہ کہ صحیح سلامت مسائل میں پوچھنے بلکہ اپنے ساتھ ہر سے سوتلی
 سے نکال کر لائے اور ان کی خدا و خداوی اسلام کی ادبیت اور اس کے وسیع معجزات پر ان کا
 یقین اور زیادہ مستحکم ہو گیا اگرچہ یہ کہنا مشکل ہے کہ انھوں نے مغربی تعلیم اور مغربی فلسفہ کا مطلق
 اثر قبول نہیں کیا اور ان کا دینی فہم کتاب و سنت اور سلف و امت کے بالکل مطابق ہے لیکن
 اس میں شبہ نہیں کہ اس اثر غروہ و نفاس کے ہزاروں معاصرین کی طرح ان کی خودی ان شخصیت
 کو جھکا کر نہ نہیں کیا اور بڑی حد تک ان کو یہ کہنے کا حق حاصل ہے کہ

تعلیم علم حاضر را شکستم رلودم داند و دانش شکستم
 خدا و اندک مانند برائیم بنا بر او چه بے پروا نشکستم
 اس جدید تعلیم اور اس کے اثرات کے متعلق مولانا محمد علی مروت کی شہادت بھی بڑی وقت

احقر نے تعلیم کے اشارے سے اس کا امانہ ان کے ان خطبات سے جو کتب خانہ خورشید میں دیئے
 تھے اور ان کا مجموعہ (RECONSTRUCTION OF RELIGIOUS THOUGHT IN INDIA) کے نام سے

شائع ہوا ہے جس میں کہیں کہیں حقائق تعلیم کی اشیاء و تعمیرات اور ان کا جدید رنگ صاف جھلکتا ہے۔

رکھتی ہے جنھوں نے ایک واضح عقیدہ دینی اہوں میں تربیت پائی تھی پھر مغربی تعلیم کے بہترین
ہندوستانی مرکزوں میں اپنی تعلیم کا آغاز کیا اور اپنی خود نوشت سوانح میں لکھتے ہیں:-
"حکومت برطانیہ کل مذہبی غیر جانبداری کے قائل اور بڑے درجے کی اور مذہبی آزادی کا عملی
تعلیمات کو بھی بالکل بے دخل کر کے اس نے اس (پالیسی) کو عملی جامہ پہنایا، صرف
وہ معلومات جو کہ ان کے اندر خود انگریزوں اور مشرقی زبانوں کی درس کتابوں میں پڑے جانے
والے لڑکھڑکے اخذ کر لیں گے۔"

دوسری طرف وہ تعلیمی تقریر جو حکومت نے ہندوستانی لوہانوں کے لئے بہہ بہہ بنایا
تھا، جدید تھا، لیکن دینی تمام تحریری جملہات کے ساتھ اس کا سارا زور اس طرف
تھا کہ طالب علم کے اندر ایک بجا ہدایتی احساس پرورش پائے اور صدیوں پرانے
توحیات کے ساتھ ساتھ روایت اور حقیقت و منہ کی مادی عظمت کو ختم کر دے اور
شیہہ نہیں کہ زمانہ زمانہ کے ساتھ یہ تعلیم حقیقت کی تلاش نہ ہو کہ ایک خاصانہ جذبہ کو
بیدار کر کے اسے سبب بنائے لیکن اپنا پہلا یودیش میں یہ خاص طور پر تحریری ہی رہا ہے اور
ختم کئے ہوئے توحیات کے بدلے میں جو تصور ابھرتا ہے اس نے دیباہ غلات خود بے بنیاد
حقانہ اور توحیات پر مبنی تھا، ہاں یہ ضرور ہے کہ یہ تصور ابھرتا ہے "جدید" تھا۔

ISLAM IN MODERN HISTORY کا مصنف (W. C. SMITH) جو اسلامی ملک

میں کام کرنے والے مختلف رجحانات اور ہاں کے مختلف طبقوں سے متعلق کارزار طوالت لکھتا
ہے، اسلامی ملک میں جدید مغربی تعلیم اور اس کے مرکزوں کے گہرے ذہنی اثر کا اعتراف کرتا ہے
اور ممکن اسلام کی حریت پسند تحریک (LIBERALISM) کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

سراٹک اسلام میں آزادی خیالی اور تربیتِ اسلامی کی جو حرکت چل رہی ہے اس کا ایک اہم
 سبب اور عامل (Factor) مغرب کا انعود بھی ہے، اور یہی عربیت پسندوں کی تحریک
 اسیویں صدی کے اواخر سے لے کر پہلی جنگِ عظیم تک اپنے نقطہء خروج پر رہی ہے یہی معاملہ
 یورپ کے حقوق اور رقی کا ہے بہت سے سرکاروں اور انوں نے مغرب کا سفر کیا اور یورپ
 کی اسپرٹ اور اس کے افکار سے انھوں نے منافیت حاصل کی اور ایک حد تک وہ ان
 گرویدہ ہوئے یہ بات ان ظہار پر خصوصیت کے ساتھ ملحوظ آتی ہے جو نہ تافروں
 تہذیب کے ساتھ یورپ کی یونیورسٹیوں میں تعلیم و تربیت حاصل کرتے رہے ہیں ان کے
 ذہنوں (مغرب کی بہت سی چیزیں دنیا سے اسلام میں آئیں اس کام میں پیش پیش وہ
 تعلیمی ادارے تھے جنھوں نے ایک پوری نسل کی تربیت کی اور اس کو مغرب کے جدید طرز کے
 مواد کو دیا مغرب کے آنے والی چیزوں میں وہ متعدد نئے خیالات اور کام کو کہلاتے ہیں زیادہ
 اہم نازک اور باریک خام دہنی انداز سے اور نئے میلانات تھے جن کو یہ مختلف تعلیمی اشاعتیں
 پھیلاتے تھے ذرا اندر بڑھ کر دیکھیں تو اس طرح کے دوسرے قانونی سیاسی اجتماعی اور دوسرے قسم
 کے جدید موادوں کا بڑھتا ہوا اثر و نفوذ ان میں سے بعض توجہ دہنی مسئلوں کے ساتھ
 اور بعض کے لئے کوششیں کی جاتی ہیں بعض مسلمانوں نے اس کا انتخاب کیا، بعض نے اس کا
 خیر مقدم کیا، بعض کو ایسی تربیت دی گئی یا انھوں نے خود تہذیبی طور پر اس کو خوش آمد کیا
 انجام کار یہ ہے کہ مسلمانوں نے غلط فہمی کے تحت اس کو مسترد کرنا شروع کیا اس طرح سے
 مغربیت کی کارروائی تیزی اور طاقت کے ساتھ جاری رہی ہے:

لیکن ان چند تشنگی شخصیتوں (اقبالیہ و محمد علی و خیر) کو چھوڑ کر عین کی فطرت اور ایسی

یا خارجی و خوات و اقلیت مسلمان کے نوایمان اور فہم اسلام کی حفاظت کی یا ان کے اندر
مغرب کی تہذیب فکر کے حلاوت کو لے کر شدید و عمل پسند طاعن طوط پر عرب اور عجیب ممالک کے
ذہنیں مسلم نوجوانوں کو (جو اپنی قوم کا جوہر اور سرمایہ تھے) اس نظام تعلیم کے تیز رفتاری سے تبدیل
دیا کرنا اسلام (اپنی صحیح شکل و صورت میں) ان کے جدید ذہن میں فٹ ہو سکتا ہے اور نہ
وہ عام اسلامی معاشرہ میں فٹ جاتے ہیں اور بقول اقبال ہے
فرنگی شینہ گ کے غن سے پھر ہو گئے پانی

مذہب کے ایک پرائیوٹ معاملہ ہونے پر اصرار جس کو سیاست و ریاست میں دخل دینا
کوئی حق نہیں دین اسلام کے ساتھ مسیحی کلیسا کا معاملہ مذہب و سیاست کی تغلیظ کا نتیجہ
مذہب کو ترقی و انکشاف و تحقیق کی راہ میں حائل اور محض سمجھنے کا خیال اور اسلام کو مسیحی کلیسا
کے ان نامزدوں کی صف میں کھرا کرنا جو قرون وسطیٰ میں مطلق العنان اقتدار کے مالک تھے
حدوت کو بالکل مرد کے مساوی سمجھ کر اس کو زندگی کے تمام میدانوں میں دوڑنے اور حصہ لینے کا
اہل باطن حق سمجھنا پھرہ کو (خواہ وہ کبھی شکل میں ہو) مشرق کے قدیم حرم کے نظام کی یادگار اور
مردوں کے منفی مستقبل کا نشان سمجھنا اور اس کے ختم کر کے اصلاح و ترقی کا پہلا قدم تصور
کرنا اسلام کے قانون میراث اور ضابطہ نکاح و طلاق کو قرون وسطیٰ کے سمان فقہوں کا
اجتماع اور اس محدود اور ابتدائی معاشرہ کا طبی نتیجہ سمجھنا جو ساتویں صدی عیسیٰ میں
تھا تھا اور اس کی تبدیلی و ترمیم اور مغربی اصولوں اور میاں و س کے مطابق بنانے کے کام کو
وقت کا ایک ضروری و غیر اختیار قرار دینا اور شرابہ قمار و جنسی تعلقات میں لڑائی عیبی قیدی کو
زیادہ عیب نہ سمجھ کر نظر انداز کرنا (قوم پرستی و قدیم (قبل اسلام) تہذیبوں اور زبانوں کے احیاء
کا جذبہ اور لاطینی رسم الخط کی افادیت و اہمیت پر تعین نہ کرنا اور اس طرح کے بہت سے برائی

جو اس جدید تعلیم یافتہ نسل کے نزدیک، حقائق و حتمات کا درجہ رکھتے ہیں اور روشن خیالی اور ترقی پسندی کی علامت ہیں مغربی نظام تعلیم اور (محمد احمد صاحب کے الفاظ میں) اس کے فنی و فکری ماحول اور فضلاء اس کے تاریخی و ذہنی کافیتوب میں۔

آپ کو ترکی سے لے کر انڈونیشیا تک مسلمان ممالک کے جتنے سربراہ، دور رس، ناظر، رئیس وہ مسلمان ہی مغربی نظام تعلیم کی پیداوار ہیں، ان میں سے جن کو براہ راست کسی مغربی ملک یا یورپ کے کسی شہر تعلیمی مرکز میں پڑھنے اور پروان چڑھنے کا موقع نہیں ملا، انھوں نے اپنے ملک میں رہ کر اس نظام تعلیم سے اس کے غلط نمائندوں کی نگرانی و سرپرستی میں پورا فائدہ اٹھایا، ان میں سے چند اشخاص نے مغربی کالجوں میں تعلیم پائی جہاں مغربی طرز کی تعلیم و تربیت کا خصوصی اہتمام ہوتا ہے۔ اس بنا پر آج عالم اسلام میں دو ذہنوں، دو فلسفوں، دو معیاروں اور دو دعوؤں کے درمیان جو کشمکش برپا ہے اور جو عام طور پر فتح ہوتی ہے، زیادہ طاقتور مسیح، صاحب اختیار و اختیار گروہ کی کامیابی پر وہ بالکل قدرتی ہے، وہ اگر ہے تو خواہ کتنے ناصحت کی بات ہو، تبجب کی بات نہیں تبجب بس وقت ہوتا، جب کشمکش اور جدوجہد مغربیت کا یہ مرجحان پایا نہ جائے۔

زمہر کا تریاق

اس کا علاج (خود وہ کتنا ہی مشکل اور کتنا ہی دیر طلب ہو) اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس نظام تعلیم کو از سر نو ڈھارہ جائے، اس کو مسلمان اقوام کے عقائد و مسلمات اور مصلحت اور ضروریات کے مطابق بنایا جائے، اس کے تمام علوم و مضامین سے سارہ پرستی، خدا پرستی، خدائی و روحانی اقتدار سے بغاوت اور ہم پرستی کی رنج مکمل کر اس میں خدا پرستی، خدا طلبی، آخرت کو شہی، تقویٰ شہادی اور انسانیت کی رنج پیدا کی جائے،

زبان وادب کے کرسلف وفعیات تک اور علوم عمریہ سے لے کر حیاتیات و سیارات تک سب کو یک نغے سانچے میں ڈھال جائے، مغرب کے ذہنی تسلط کو دور کیا جائے اس کی مصیبت و امانت کا انکار کیا جائے اس کے علوم و نظریات کو آزادانہ تنقید اور جرأت عند انتقار (پوسٹ مارٹم) کا موضوع قرار دیا جائے مغرب کی سیاست و پالیسی سے عالم انسانی کو جو عظیم نشان نقصانات پہونچے ان کی نشاندہی کی جائے، مغرب کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر اس کے علوم و فنون کو پڑھایا جائے اور اس کے علوم و تجارب کو مواد خام (RAW MATERIAL) فرض کر کے اپنی ضرورت اور اپنے قد و قامت اور اپنے عقیدہ و معیشت کے مطابق سامان بنایا کر لیا جائے۔

اس عظیم کام میں خواہ کتنی ہی مشکلات ہوں اور اس میں خواہ کتنی دیر لگے، عالم اسلام میں تجدید و مغربیت کی اس عالمگیر جدوجہد کا اس کے ہر کوئی علاج نہیں جو اسلام کے وجود ملی اور اس کے اجتماعی ڈھانچے کو چیلنج کر رہی ہے اور اس کے لئے شدید خطرہ بلکہ موت حیات کا مشہد بن گئی ہے اور جب کا نتیجہ یہ ہے کہ مسلمان عوام کا غلوں، ان کی قربانیاں، ان کا جذبہ اور ان کی توجہ مل جس کے سران ملکوں کی آزادی، دہلیظنتوں کے قیام کا سہرہ ہے اس روشن خیالی و تجدید کی آگ کا حقیقہ ایندھن بن کر رہ گئی ہے اور یہ سادہ دل بے زبان گرجوں اور غلصہ عوام، ان قائدین اور حکمرانوں کے ہاتھ میں بھڑکریوں کا ایک ریوڑ بن کر دھگے نہیں ہیں جن کو جس منزل کی طرف چاہا جاتا ہے، خاموشی کے ساتھ لے ڈاکٹر فیض الدین صاحب کی قاضیہ کتاب قرآن اور علم حدیث، ص ۱۱ کا اچھا نمونہ ہے جو اندھن کا اسلام AT THE CROSSROADS) کا احوال علی سورہہ ان کا تحقیقاتی انداز ہے اور سید علیہ السلام کے اسد اللہ انصاریہ فی الاسلام میں بھی مرقی فکر اور بغیر افکار و اقدار پر تحقیقی ماحول ہے۔

ہٹایا جاتا ہے۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت کی کامیابی اور استحکام کا دار و رسول سروس کے طبقہ اور حکام کی مغربی تربیت، سلیقہ مندی اور راحت شعار کی تھانیاں تھیں۔ اس ملک کا سانچہ بنایا اور شہر بس تک کامیابی کے ساتھ اس ملک کو اس کے غیر ملکی حکمرانوں کے مثالی اور مزاج کے مطابق چلائے رہے اب بھی اسلامی ممالک کے رنج کی تبدیلی اور اسلامی جگہ اور اسلامی زندگی کی طرف ان کو لے چلنے کی تدبیر یہ ہے کہ اس طبقہ کی اسلامی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جائے جس کے ہاتھ میں ملک کی رہنمائی اور اس کی ذمہ داری کا رٹے والی ہے اور اس نظام تعلیم کو درست کیا جائے جو اس طبقہ کو تیار کرتا ہے۔

نظام تعلیم کی بنیادی تبدیلی اور اس کی اسلامی تشکیل اگرچہ نہایت ضروری ہے مگر دیر طلب اور طویل کام ہے اور اس کے لئے وسیع عظیم صلاحیتوں اور وسائل کی ضرورت ہے۔ جدید اسلامی نسل کا سامنا ایک دن کا ناخیر اور التوا کا رد اور نہیں، سندھ یا لاہور کی تعلیم تک (اور حقیقتاً اس کی موجودگی میں بھی) یکساں ان اسلامی اقامت خانوں (Islamic centers) سے لیا جاسکتا ہے جن میں بنیاد نہیں اور کامیوں کے مسلم طلبہ قیام کریں اور وہ اپنی اسلامی تربیت اسلامی زندگی اور ماحول کے قیام اور صحیح ذہنی و روحانی تعلق کے سبب کہ لے کا خاص اہتمام کیا جائے، اقامت خانوں کا طلبہ کی زندگی و سیرت دوران کے اخلاقی و روحانیات کی تشکیل میں جو گہرا حصہ ہے اس سے وہ حضرات بے خبر نہیں ہیں اس نسل کا کچھ تجربہ رکھتے ہیں، اسلامیہ اسکول اور کالج (جن پر ملت کے سربراہ اور توجہ کا تیسری حصہ صرف ہو چکا ہے) بہت جگہ حال کی تبدیلی سے اپنی مفاہیت کو چکے میں پھونک رہا ہے، مگر اگر وہ مکرہ کثرت و کواہ برآمدات کا صدق ثابت ہوتے ہیں ان کے برعکس اقامت خانوں کی تاسیس و انتظام کی مشکلات کم ہونے لگے۔

زیادہ میرا اور جہاں نظام تعلیم کا سرشتہ صحیح انجیال و درود مند مسلمان و مسلمانہ قارئین کے ہاتھ سے نکل چکا ہے اور اس کے رقیب کی جلد امید نہیں رہاں یہاں یہاں قیامت خانہ سے ہی زیر تعلیم مسلمان نوجوانوں کی اخلاقی حفاظت اور ذہنی تربیت کا سامان کر سکتے ہیں اور یہیت ہی مجدد و مصلح نامہ و خمد اصول اور نسخہ کرنے والے نظام تعلیم اور مرکز تعلیم کی نمائندگی محفوظ رکھ سکتے ہیں۔

ان اسلامی قیامت خانوں کی مسلم ممالک کے علاوہ مغربی ممالک میں بھی ضرورت ہے، جہاں وہ مسلمان نوجوان بڑی تعداد میں تعلیم پاتے ہیں جو نہ انت و قوت محل میں ملت کا سربراہ اور جوہر میں اور جن کے لئے بالعموم اپنی ذہنی صلاحیتوں اور مغربی علوم و مانت و سیاست سے واقفیت کی بنا پر گویا مسلم ممالک کی قیادت اور کم سے کم ان کی کلیدی قلیبیں مفقود ہو چکی ہیں اگر ان مرکزوں میں ان کے رجحانات کی اصلاح اور اسلامی ذہن کی تعمیر کا سامان کیا جاسکے اور اسلام اور اس کے مستقبل پر ان کا اعتماد بحال کیا جاسکے تو اس خاموش کام کے ذریعہ ان ممالک میں خاموشی کے ساتھ وہ اسلامی انقلاب دیا جاسکتا ہے جن کی قیادت ویریا سویرہ نوجوان سنبھالنے والے ہیں اور یہ طریقے ان تمام طریقوں سے زیادہ آسان اور محفوظ معلوم ہوتا ہے جو کاغذ سے براہ راست ان ممالک میں تجربہ کیا جا رہا ہے۔

مغربی مستشرقین اور ان کی تحقیقات و افکار کا اثر

موجودہ عالم اسلام کے رہنما و حکمران طبقہ کے (جن نے عام طور پر اعلیٰ مغربی تعلیم کا ہونے والا اسلامی قیامت خانوں کے قیام کی تحریک کی پہلے سہ ماہیہ نظر میں سامنے کیا تھی) نے اٹھارہ ان کے بعد اس تحریک کے متعلق نہ دیکھی کہ جن لوگوں نے ہمارے تقدم کو ناجائز یا گندوی مرحوم تھے جو اس موضوع پر بیرونی ممالک کے لئے مفاد و فائدہ مسلمانوں کو توجہ دلاتے رہتے تھے

تقسیم پائی ہے، یہ مغربی زبانوں میں اسلامی شریک کا مطالعہ کیا ہے، وہ خود میں اسلام کے
 معنی کی طرف سے بدگئی، اس کے حصہ کی طرف سے بیزاری اس کے مستقبل کی طرف سے
 ایسی، اسلام و غیر اسلام اور اسلامی آخذ (SOURCES) کے بارہ میں شکوک و شبہات پیدا
 کرنے، اور اختلاف مذہب ۱۰ صدی تا ۱۲ صدی قانون اسلامی کے اس طرز پر آمادہ کرنے میں جس کا نمونہ
 اور پر زور چکا ہے، بہت بڑا حصہ ان علماء مغرب کا ہے، جنہوں نے اسلامیات کے مطالعہ
 کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں اور ان کو عام طور پر مستشرقین (ORIENTALIST) کہا
 جاتا ہے، اور جو اپنے علمی تجربہ تحقیقی انہماک اور شروعات سے گہری واقفیت کی بنا پر مغرب
 مشرق کے علمی و سیاسی حلقوں میں بڑی عظمت و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں اور ان
 مشرقی اسلامی مباحث و مسائل میں ان کی تحقیق و نظریات کو حرف آخر اور قیاس فیصل
 سمجھا جاتا ہے۔

اس استشرق کی تاریخ بہت پرانا ہے، وہ فاضل طریقہ پندرہویں صدی عیسوی سے شروع
 ہو جاتی ہے اس کے محرکات دینی تھے، سیاسی بھی، اقتصادی بھی، دینی محرکات فاضل ہے اس کا
 بڑا مقصد مذہب عیسوی کی اشاعت و تبلیغ اور اسلام کی ایسی تصویر پیش کرنا ہے کہ مسیحیت کی
 برتری اور ترجیح خود بخود ثابت ہوا، ورنہ تعلیم یافتہ اصحاب اور ذی نسل کے بڑے مسیحیت میں
 کشش پیدا ہو چنانچہ اکثر استشرق اور تبلیغ مسیحیت مآثر کو سمجھ چلتے ہیں، مستشرقین کی
 بڑی تعداد واصل پارسی ہے ان میں سے ایک بڑی تعداد مسلمان مذہب یہودی ہے۔

سیاسی محرک یہ ہے کہ یہ مستشرقین عام طور پر مشرق میں مغربی حکومتوں اور اقتدار کا ہر اول
 دستہ (PIONEERS) ہے، یہ مغربی حکومتوں کو علمی کمک و مدد پہنچانا ان کا کام ہے، وہ
 ان مشرقی اقوام و ملک کے رسم و رواج، طبیعت و مزاج، طریقہ تمدن و زبان و ادب

بلکہ جذبت و نفیست کے متعلق صحیح تفصیلی معلومات بہم پہنچاتے ہیں تاکہ ان پر اہل مغرب کے حکومت کرنے آسان ہو اس کے ساتھ ساتھ ان حالات و محرکات و عقائد و خیالات کا "تور" کرتے دیتے ہیں جو ان حکومتوں کے لئے پریشانی اور درد سر کا باعث ہیں، اور اسی وجہ سے وہ علمی فضا پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں جس میں ان حکومتوں کی مخالفت کا خیال ہی پیدا نہ ہونے پائے اس کے باعقاب ان کی تہذیب کی عظمت اور ان کی خدمات کی وقعت پر مدد دہانے ملک کی اصلاح و ترقی اور ان کو مغرب کے نقش قدم پر لے چلنے کا ایسا جذبہ پیدا ہو کہ ان مغرب حکومتوں کے ہٹ جانے پر بھلان کا ذہنی اور تہذیبی اقتدار قائم رہے۔

اسی بنا پر مغربی حکومتوں نے مستشرقین کی اہمیت و افادیت کو پوری طرح محسوس کیا اور ان کے سربراہوں نے ان کی پوری سرپرستی کی اور اسی مقصد کے ماتحت مختلف ممالک کے مستشرقین عالم اسلام سے متعلق رسائل اور مجلات شائع کرتے ہیں جن میں عالم اسلام کے مسائل اور رجحانات پر بھرپور تبصرہ اور ماہرانہ مضامین شائع ہوتے ہیں اس وقت بھی رسالہ مشرق وسطیٰ (JOURNAL OF NEAR EAST) و مجلہ عالم اسلامی (THE MUSLIM WORLD) امریکہ سے اور (LE MONDE MUSULMANE) فرانس سے نکل رہے ہیں۔

ان اہم مذہبی و سیاسی محرکات کے علاوہ تقدیقی طور پر استشرق کا ایک محرک اقتصادی بھی ہے بہت سے فضلاء اس کو ایک کامیاب پیشہ کے طور پر اختیار کرتے ہیں، بہت سے ناشرین اس بنا پر کہ ان کتابوں کی جو مشرقیات اور اسلامیات پر لکھی جاتی ہیں یورپ اور ایشیا میں بڑی منڈی ہے اس کام کی ہمت افزائی اور سرپرستی کرتے ہیں اور بڑی سرعت کے ساتھ یورپ و امریکہ میں ان موضوعات پر کتابیں شائع ہوتی ہیں جو بہت جلد ہی کی صنعت اور کاروبار کی ترقی کا ذریعہ ہیں۔

ان مقاصد کے علاوہ اس میں کوئی شے نہیں کہ بعض فضلاء مشرقیات و اسلامیات کو اپنے علمی ذوق و شغف کے تحت بھی اختیار کرتے ہیں اور اس کے لئے اس دیدہ ریزی و مبلغ صفائی اور جفا کشی سے کام لیتے ہیں جس کی دولت دنیا ایک غلامی کو یا ہی اور علمی ناتواپی ہے ان کی مسامحہ سے بہت سے مشرقی و اسلامی علمی جواہرات و نواہد پردہ خفا سے نکل کر تشریف لے آئے ہیں اور بالدارتوں اور نظام کمپوزوں کی دست برد سے محفوظ ہو گئے متعدد اعلیٰ اسلامی آئندہ اور تاریخی و شائعی ہیں جو ان کی محنت و ہمت سے پہلی مرتبہ شائع ہوئے اور مشرق کے اہل علم نے اپنی آنکھوں کو ان سے مدد لی ہے۔

اس علمی احترام کے باوجود اس کے کہنے میں باک نہیں کہ مستشرقین عمومی طور پر اہل علم کا گروہ ہے جس نے قرآن و حدیث میراث نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کے وسیع مطالعہ سے حقیقی فائدہ نہیں اٹھایا اور اس سے ان کے قلب و دماغ پر کوئی بڑا انقلاب گھیرا نہیں پڑا اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ شائع ہونے والے مضامین کے تابع ہوتے ہیں عام طور پر ان مشرقیوں کا مقصد کمزوریوں کا انکشاف کرنا اور دینی یا سیاسی مقاصد کے تحت ان کو گمراہ کرنا اور عیاں ہونا ہے چنانچہ صفائی کے انسپکٹر کی طرح ان کو ایک گمراہ و جنت لگا شہر میں صرف غیر محتمل و قدامت ہی نظر آتے ہیں۔

مستشرقین کا اثر صرف ان کی ذات تک محدود نہیں اگر نہ یہاں پہلے وہ تاتویہ ہماری تو جبکہ مرکز اور ہماری اس بحث کا موضوع نہ تھا، مسئلہ کا لیاہ سنگین اور دور رس پہلو یہ ہے کہ وہ اپنی تمام صلاحیتوں کو معقول و غیر معقول طریقہ پر ان کمزوریوں کی نشان دہی اور ان کو

لے جتاتے ہیں اور تاہم طریقہ نام نہاد کامل ابن اثیر و آداب سماعتی و توح البطلان بلانہ کا کتاب الہندوسیتی و غیرہ پہلے مرتبہ یورپ سے شائع ہوئے ہیں پھر ان کے تصدیق و تفسیر سے نکلے۔

نہایت عجیب شکل میں پیش کرنے میں صرف کرتے ہیں وہ خوردیش سے دیکھتے ہیں اور اپنے قادرینک
 دوزخ میں سے دکھاتے ہیں، راولی کا پرست بنانا ان کا اولیٰ کام ہے وہ اپنے اس کام میں دینی اسلام
 کی ہر ایک تصویر پیش کرنے میں اس بیک بدعتی، ہنس مندی اور صبر و سکوت سے کام لیتے ہیں جس کی
 فطرتی شکل ہے وہ پہلے ایک قصہ تجویز کرتے ہیں، اور ایک بات طے کر لیتے ہیں کہ اس کو تبصیر
 کرنا ہے پھر اس مقصد کے لئے ہر طرح کے رطب و ايسراغ حسب تالیف، ادب، اخلاق و شاعری
 مستعد و غیر مستعد و غیر سے مواد فراہم کرتے ہیں، اور جس سے خاص بھی ان کی مطلب برآوری ہوتی
 ہو (خواہ وہ صحت و مستند کے اعتبار سے کتنا ہی مجروح و مشکوک اور بے قیمت ہو) اس کو بے
 آہ و تاب پیش کرتے ہیں اور اس متفرق مواد سے ایک نظریہ کا پورا ڈھانچہ تیار کر لیتے ہیں جس کا
 اجتماعی وجود صرف ان کے ذہن میں ہوتا ہے وہ اکثر ایک برائی بیان کرتے ہیں اور اس کو دنیاوی
 میں بٹھالنے کے لئے بڑی فیاضی کے ساتھ اپنے مدوح کی دلی خوبیاں بیان کرتے ہیں تاکہ پچھنے والے
 کا ذہن ان کے انصاف، وسعت قلب اور بے تعصبی سے مرعوب ہو کر اس ایک برائی کو (جو تمام
 خوبیوں پر پانی پھیر دیتی ہے) قبول کر لے وہ کسی شخصیت یا دعوت کے ماحول تاریخی پر نظر
 قدمی طبعی حوالہ و محرکات کا نقشہ ایسی خوبصورتی اور عالمانہ انداز سے کھینچتے ہیں (خواہ وہ
 محض خیالی ہو) کہ وہ اس کو قبول کرنا چاہا جاتا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ اس شخصیت و
 دعوت کو اس ماحول کا قدرتی رد عمل یا اس کا فطری نتیجہ سمجھنے لگتا ہے اور اس کی عظمت و
 تقدیر کو کسی غیر انسانی حیرت سے اس کے انصاف و تعالیٰ کا منکر بن جاتا ہے اکثر مشرقین
 اپنی تحریروں میں زہر کی ایک مناسب مقدار رکھتے ہیں اور اس کا اہتمام کرتے ہیں کہ وہ
 تناصب بڑھنے نہ پائے اور چھنے والے کو تنفر اور بیگانہ نہ کر دے ان کی تحریروں میں زیادہ خطرناک
 ثابت ہوتی ہیں اور ایک توسط آدمی کا ان کی ذمہ سے بچ کر نکل جانا مشکل ہے۔

قرآن، سیرت نبوی، فقہ و کلام، صحابہ کرام، تابعین، ائمہ مجتہدین، محدثین و فقہاء
 مشائخ و صوفیاء و اہل حدیث، من جرح و تعدیل، اسامی الرجال، حدیث کی حقیقت، تدوین
 حدیث، فقہ اسلامی کے مآخذ، فقہ اسلامی کا ارتقاء، ان میں سے ہر موضوع کے متعلق مستشرقین
 کی کتابوں اور تحقیقات میں اتنا تشکیکی مولد پایا جاتا ہے، جو ایک ایسے ذہین و حساس آدمی کو
 جو اس موضوع پر وسیع ادراک رکھتا ہو، پوری سلام سے محروم کر دینے کے لئے کافی
 ہے اس کا علمی جائزہ دینا، ان کی تحریفات، فنی غلطیوں اور ان کے دجل و تبلیس کو واضح کرنا
 اس وقت ہمارے دائرہ بحث سے خارج ہے، یہ ایک اہم علمی موضوع اور عظیم الشان دینی
 خدمت ہے جس کے لئے ایک عظیم و منظم ادارہ کی ضرورت ہے۔

یہاں ہم نہایت اختصار کے ساتھ ان کی اس دعوت و تلقین کا خلاصہ پیش کرتے ہیں
 جو وہ اپنے پڑھے لکھے و علم مند اور ترقی پسند نوجوان قارئین کے سامنے بار بار اور مختلف
 عنوانوں سے پیش کرتے رہتے ہیں، اور جس کو ان نوجوانوں کا ذہن ایک مقبول اور بدیہی حقیقت
 کی طرح قبول کرتا چلا جاتا ہے، اس دعوت و تلقین کا اسلامی ممالک کی اصلاح و ترقی
 کی تحریکات سے قریب تعلق ہے، اور ان کی نوعیت کا اندازہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتا، اس
 موقع پر ہم اس خلاصہ کو بطور اقتباس پیش کرتے ہیں، جو ایک مصری فاضل (ڈاکٹر محمد ابوالہی)
 نے اپنی فاضلانہ کتاب "الاسلامی المحدث" میں پیش کیا ہے، اور جو اکثر غیر مستشرقین
 کی کتابوں کا قدر و مستزک اور ان کے خیالات کا عکس ہے۔

اسلامی مآشرک و مآشرک اسلام کے ساتھ صرف ایک ٹھنڈے پانی میں گھونٹا ہے۔

وہ تاریخی واقعہ ہے جبکہ اسلامی مآشرک و مآشرک کی حالت میں ہے، جو یہودیت میں تھا،

جس میں ڈاکٹر مشرقیہ نے اسلامی حکومت مصر و مصریوں کی عہدہ عربیہ میں تھا۔

کرامت اور وطفوت بیت ہے اس کا موعود کیا کہ زندگی اور اسلامی تعلیمات
 میں مناسبت اور ہم آہنگی پیدا ہو سکے لیکن اس مختصر ابتدائی وقفہ کے ختم ہوتے ہی اسلامی
 معاشرہ اور اسلام کے درمیان علیحدگی پڑ گئی اور اسلام زندگی کی رہنما اور حشر و قیام میں رہا،
 کلچرل، رہنمائی، اقتصادی اور دوسرے عمومی حرکات و عوامی کے نتیجے میں اسلامی معاشرہ
 کے اندر زندگی جتنی بندوبست ہوئی رہی، دورترقی کرتی رہی، تنہا ہی سلام اس بدترقی ہوئی
 اور رکتی کرتی ہوئی زندگی کا ساتھ دینے سے قاصر ہوتا چلا گیا، علیحدگی بارہو بیت ہوئی چلی گئی
 یہاں تک کہ خلافت اسلامی کے آخری مرکز (جدید ترکی) نے اس کا احاطہ کر دیا کہ اسلام
 بنام زندگی میں دخل نہ دے سکے گا اور یہاں اس کی جگہ فرد کے ضمیر میں چوکی اقدار فرد
 بغیر کسی اعلان اور چوٹ کے اپنی ذات کے لئے اس کا اظہار کر سکے گا۔

اسلامی تعلیمات کا ناقصہ کر سکتا، بقیامی ضرورت کا عین تقاضا ہے اور نتیجہ ہے
 روز بروز بدلتا ہوئی زندگی کے ان حالات کا جن کو اسلام اپنی تعلیمات کی روشنی میں اپنے
 مطالب نہیں بنا سکا، اور ان کے کو اپنی تعلیمات کے درمیان ہم آہنگی نہیں پیدا کر سکا
 اسلامی تعلیمات پر عمل کرنے پر زور دینے کے معنی اس زمانہ میں اس کے سوا کچھ اور نہیں
 ہیں کہ زندگی سے کن روک تھام اختیار کر لی جائے، تمدن جدید کے وسائل سے فائدہ اٹھانے
 میں مسلمان دنیا سے پیچھے رہ جائیں مسلمان ممالک میں غربت، بیماریوں اور جمہوریت کو
 بخوشی گوارا کیا جائے جیسا کہ اس وقت سعودی حکومت میں حال ہے یہ وہ تنہا
 اسلامی ملک ہے جس نے سرکاری طور پر اسلام پر عمل کیا ہے اس لئے وہ اس بات
 کا نمونہ ہے کہ اسلام پر عمل کرنے سے کیا نتائج پیدا ہوتے ہیں۔

”تغیر دہ ترقی جو زندگی کا سبب مہم نون ہے جس سے مغربی مسلمانوں کو اپنے اسلام کے بنیے میں بھی اس سے کام لینا چاہئے تاکہ وہ جدید مغربی دنیا کے قدم بقدم چل سکیں اور کمزوری و بے بسی کے سببے بھات پاسکیں اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ خود اسلام پر بھی بحیثیت ایک مذہب کے اس قانون کو نافذ کریں اور اس زمانہ کے ساتھ بدلنے اور ترقی دینے کی کوشش کریں، ملت اسلامی کو بھی تغیر و ترقی کے اس فطری اور بدیقا قانون کی پیروی میں مغربی معیار (measure) کے مطابق چلنا اور اپنے مستحق ماحول میں اس سے متاثر ہونا ضروری ہے اس لئے کہ فکر و زندگی کے میدان میں اہل مغرب کے رجحانات طویل انسانی تجربوں کا نتیجہ ہیں، اہل مغرب تہ ان رجحانات کی تشکیل میں علمی و دراستی طریقہ استعمال کیا، بطریقہ اوبام و خوفات اور مخصوص مقامات سے متاثر نہیں ہوتا، اس کے پیش نظر صرف انسانیت کی فلاح ہوتی ہے۔“

قریباً اڑھدو صدی کے طویل مسلسل تجربہ کے بعد مشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی تھی جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ نہیں نکلا تھا، اور بعض اوقات اس کے خلاف اسلامی حلقوں میں شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا جو یسٹرن و دعوتی نقطہ نظر سے خطرناک تھا، وہ برابر اپنی مساعی اور ان کے اثرات و نتائج کا حقیقت پسندانہ جائزہ لیتے رہے، اب ان نتائج کی روشنی میں انھوں نے طے کیا کہ ان کو اپنے رویہ اور طریق کار میں بنیادی تبدیلی پیدا کرنی چاہئے، اور یکجا مسلمانوں کو بدلنے کی کوشش کے اسلام کی جدید تعبیر پیش کرنے اور اصلاح مذہب (REFORM) کی

تحریک چلان چاہئے اور جہاں جہاں تجدید و اصلاح مذہب کی تحریک چل رہی ہے، اس کی ہمت افزائی اور تائید کرنی چاہئے، اس ذہنی تبدیلی اور ایک نئے طریق کار کی جستجویں جیسے سے بخوبی نشان دہی ہوتی ہے (HARRY GAYLORD BORTHAN) اپنی کتاب (TOWARDS UNDERSTANDING ISLAM) میں لکھتا ہے:-

۱۰ اصلاحی تحریکیں، دینی تعلیمات کی موجودہ تحریروں کی روشنی میں، ارسطو فلسفہ کرنے کی غلط فہمی کو کشمکشیں ہوتی ہیں، ان کے ذریعہ نئے تحریروں کو دینی تعلیمات کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اس لئے وہ (مسیحیت کے) ایک مبلغ کے لئے، وہیں اہمیت رکھتی ہیں، اس کے معنی ہرگز یہ نہیں ہیں کہ نئی تحریک جس کی چند خصلتیں شروع کر دیں وہ اس کا استحقاق رکھتی ہے کہ اس کا پیچیدگی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے، اپنا ہی مراد ان تحریکوں سے ہے جن کی حیثیت موجودہ زندگی کے سچے دینی انہار کی ہے اور جو مذہب کے تجربہ کی روحانی تشریح کرنے کی کوشش کرتی ہیں اور پھیلتی جا رہی ہیں اور جس میں روحانی قوتیں حقائق سے نبرد آزما ہیں۔

یہ بات ممکن ہے کہ ان میں سے ایک اصلاحی تحریک مسلمانوں کے حضرت عیسیٰ کو سمجھنے کے سلسلے میں یا انگریزی اہم ثابت ہو جاتی کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ متعدد چند سالوں میں اسلامی ممالک میں (مسیحی) مبلغ کا اصل کارنامہ مسلمان افراد کی اصلاح و احیاء سے زیادہ خود اسلام کی تجدید و احیاء ہو، بہر حال یہ کام کا

یہ تجدید و احیاء ظاہر ہے کہ ان متشرعین کے اصول و معیار کے مطابق ہی ہوگا اعلیٰ درجہ حقیقت تجدید کے بجائے تحریف و تہذیب کا عمل ہے جو تقریباً تمام اسلامی ممالک میں شروع ہو گیا ہے۔

ایک میدان ہے جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اور جس سے عظمت نہیں برتی جاسکتی
یہ میدان کھلا ہوا ہے، یہاں محذرت پسندوں کی مثال سے ظاہر ہے جو میدانوں
اور مسلمانوں کے ساتھ مل کر کام کرنے کا غیر مقدم کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔

اس نصف صدی کے اندر عالم اسلام میں اصلاح و ترقی (درحقیقت تجدید و
مغربیت) کے جتنے علمبردار پیدا ہوئے ان کے خیالات، اعلانات اور ان کے طریقہ کار میں
مستشرقین کی اس دعوت و تلقین کا عکس صاف نظر آئے گا، یہاں تک کہ مستشرقین کے
ان خیالات کو ان صحیحین و زعماء کے فکر و عمل کی اساس قرار دیا جاسکتا ہے اور اس کو
ان کا مشترک منشور (MANIFESTO) کہاجاسکتا ہے۔

ان مستشرقین نے ایک طرف اسلام کے دینی افکار و اقدار کی تحقیر کا کام کیا اور دوسری
طرف افکار و اقدار کی عظمت ثابت کی اور اسلامی تعلیمات و اصول کی ایسی تشریح
پیش کی کہ اس سے اسلامی اقدار کی کمزوری ثابت ہوا اور ایک تعلیم یافتہ مسلمان کا رابطہ
اسلام سے کمزور پڑ جائے اور وہ اسلام کے باطن میں تشنگ ہو جائے، کم از کم یہ سمجھنے
پر مجبور ہو کہ اسلام موجودہ زندگی کے مزاج کے ساتھ ساز نہیں کرتا اور اس زمانہ کی
ضروریات اور تقاضوں کو پورا کرنے سے عاجز ہے، ایک طرف انھوں نے بدلتی ہوئی
زندگی اور تغیر پذیر اور ترقی یافتہ زمانہ کا نام لے کر خدا کے آخری اور ابدی دین اور
قانون پر عمل کرنے کو روایت پڑتی، رجحیت پسندی اور قدامت و دقت انوسیت کا
مراوت قرار دیا، دوسری طرف اس کے بالکل برعکس انھوں نے ان قدیم ترین تہذیبوں
اور زبانوں کے احیاء کی دعوت دی جو اپنی زندگی کی صلاحیت اور ہر طرح کی افادیت

کھوکھلی کے بلکہ کے نیچے سیکڑوں ہزاروں برس سے مدفون ہیں اور جن کے احیاء کا مقصد علم معاشرہ میں انتشار پیدا کرنے، اسلامی وحدت کو پارہ پارہ کرنے، اسلامی تہذیب اور عربی زبان کو نقصان پہنچانے اور جاہلیت قدیمہ کو زندہ کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انہی کی تحریروں کے اثر و راہی کے شاگرد ابن رشد کے ذریعہ مصر میں "فرعونی" عراق میں "آشوری" شمالی افریقہ میں "بربری" فلسطین لبنان کے ماحول پر مبنی "تہذیب زبان کے احیاء کی تحریکیں شروع ہوئیں" اور ان کے مستقل داعی پیدا ہو گئے، انہی متشقیں اور ان کے شاگردوں نے شذوذ کے ساتھ یہ کہنا شروع کیا کہ قرآنی عربی زبان "مضنی" اس زمانہ کی ضروریات کو پورا نہیں کر سکتی، اس کے بجائے عامی (colloquial) اور مقامی زبانوں کو رواج دینا چاہئے اور انہی کو اخبارات اور کتابوں کی زبان بنانا چاہئے، یہ بات انھوں نے اتنی خوبصورتی سے اور اتنے بار بار کہی کہ مصر میں اچھے پڑھے لکھے اور صاحب قلم لوگوں نے اس تحریک کی حمایت شروع کر دی، جس کا نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا تھا کہ ہر ملک و ہر صوبہ کی الگ الگ زبان ہو جائے قرآن مجید اور اسلامی ادب عرب قوموں کا رشتہ گٹ جاوے، اور وہ ان کے لئے ایک علی زبان بن جائے، عربی زبان اپنی بین الاقوامی حیثیت ختم کر دے اور عرب اس پورے دنی سربراہ اور مدبر سے محروم ہو کر اکاد و ارتداد اور انحطاط و انتشار کے نذر ہو جائیں۔

اسی طرح انھوں نے عربی رسم الخط کے بجائے لاطینی رسم الخط (ROMAN CHARACTER)

لے لیا۔ یہی اس تحریک کا خاص علمبردار تھا۔ محمد علی، ابراہیم اور احمد حسن الزیات بھی عربی خط پر اس کے حامی تھے۔

استفادہ کیا جاتا ہے عام اسلام اور عالم عربی کی بے باگلی کم ہمتی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ خالص اسلامی و عربی موضوعات پر بھی عرصہ دراز سے متشقرین ہی کی کتابوں پر نوازہ مل رہے ہیں اور وہ اپنے موضوع پر ایک طرح سے کتاب مقدس (BIBLE) کی حیثیت رکھتی ہیں، تاریخ ادبیات عرب پر نکلسن (R. A. NICHOLSON) کی کتاب (A LITERARY HISTORY) اور تاریخ عرب اسلام پر ڈاکٹر مٹی (P. N. MITT) کی کتاب (HISTORY OF ARAB) تاریخ ادبیات اسلامیہ برطانیہ (ARABIC LITERATURE) کی کتاب (RECHENSTEIN DER ARABISCHEN LITERATUR) جو منیر احمد اس کا انگریزی ترجمہ (THE HISTORY OF ARAB LITERATURE) اسلامی قانون پر شاخت (SCHACHT) کی کتاب (THE PRINCIPLES OF MUHAMMADAN JURISPRUDENCE) اپنے اپنے موضوع پر معروف بھی جاتی ہے اور مشرقی جامعات میں شعبہ عربی و اسلامیات میں ان کی حیثیت ایک علمی مرتبہ (REFERENCE BOOK) اور سند (AUTHORITY) کی ہے متشقرین کا مرتب کیا ہوا دانش فہرست اسلامیہ (ENCYCLOPEDIA OF ISLAM) جس کے تحت لائبریشن ایسپ و امریکہ سے مکمل چیک لیبیا اور چین میں ہر مے نام مسلمان مخالف نگاروں کی ایک تعداد بھی شامل ہے اسلامی معلومات و حقائق کا سب سے بڑا اور مستند ذخیرہ سمجھا جاتا ہے اور مصر و پاکستان میں اسی کو بنیاد بنا کر عربی اور اردو میں مکمل کیا جا رہا ہے۔

اس صورت حال کی اصلاح اور متشقرین کی تحریک و تشکیک کا اثرات کو روکنے کی صورت یہی صورت ہے کہ ان علمی موضوعات پر مسلمان محققین و اعلیٰ نظر علم اٹھائیں اور متشقرین کی ان تمام تاہل تعریف خصوصیات کو بخود رکھتے ہوئے بلکہ ان کو ترقی دیتے ہوئے جو ان کا حصہ بھی جاتی ہیں مستند و معتبر اسلامی معلومات اور نقطہ نظر پیش کریں یہ ایسی تصنیفات ہوں جو اپنی حقیقت کی اصلیت (ORIGINALITY) مطالعہ کی وسعت نظر کی گہرائی اور حق مآخذ کے

اسناد و وصحت اور اپنے حکم استدلال میں مستشرقین کی کتابوں سے کہیں قائل و مت زہوں،
 ان میں ان کی تمام غویاں ہوں، اندوہ ان کی کمزوریوں، و عیوب سے پاک ہوں، دوسری
 طرف ان مستشرقین کی کتابوں کا علمی محاسبہ کیا جائے، وراق کی بیسٹ کوئی نقاب
 کیا جائے، تن کے سمجھنے میں، ر کی غلط فہمیوں، و رجحانہ مطلب میں ان کی غلطوں کو
 و منع کیا جائے، ان کے، اخذ کی کمزوری اور ان کے، اخذ کئے ہوئے نتائج کی غلطی کو روشن
 کیا جائے، اور ان کی دعوت و متبعین میں، ان کی جو بدعتی، مذہبی اعتراض اور سیاسی مقاصد
 شامل ہیں، ان کو طشت از باہم کیا جائے اور بتایا جائے کہ یہ اسلام اور ملت اسلامیہ کے
 خلاف کیسی گہری اور خطرناک سازش ہے۔

ب۔ پہلے ثابت دیا جائیگا کہ اسلام (اسلامی موضوعات پر تصنیف) اور اس دوسرے
 سلسلی و جوابی جز و ر علی محاسبہ کے بغیر دنیا میں اسلام کا ذہن و جوش مند طبقہ جو یورپ
 امریکہ کی بنیاد پر یونیورسٹیوں میں اپنے ملک کی اعلیٰ تعلیم گاہوں میں تعلیم پاتا ہے، و اور
 مغربی زبانوں ہی میں (جن میں وہ زیادہ مہارت رکھتا ہے) اسلامی مٹریچر کا مطالعہ کرنا
 چاہتا ہے، مستشرقین کے زیر اثر و خیالات کے اثر سے آزاد نہیں ہو سکتا، اور جب تک
 اس اثر سے آزاد نہ ہوا، اسلامی مسائل پر بر فکری انتشار اور ذہنی، و مذاہم کے خطرہ سے
 دوچار رہے گا، اور ان مسائل میں خود دو مغزیت کے علمبردار بر ایران خیالات کا اظہار
 کرتے رہیں گے، اور جب اقتدار ان کے ہاتھ میں آئے گا تو ان کو پروئے کار لاسنے کی
 کوشش کریں گے، جو اسلام کی روح کے منافی ہیں، اور ایک ایسے معاشرہ کی تشکیل
 کرتے ہیں، جو صرف نمل و قویست میں قدیم اسلامی معاشرہ سے شائبہ رکھتا ہے، و اور
 جس کا رخ مغرب، و خاصا جس مادیت کی طرف ہوگا، و جس کو دیکھ کر کم سے کم عالم اسلام

کے ان فضلاء اور رہنماؤں سے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ

ترسم ز سببیکبہ اسے اعرابی

کیں کہ میری ہزستان است

علوم اسلام کا زوال اور علماء کا فکری انحلال

عالم اسلام کے جدید اعلیٰ تعلیم یافتہ طبقہ اور ان لوگوں کی (جن کے ہاتھ میں حکومت و سیاست کی باگ ڈور ہے) بے راہ روی، غلط اندیشی اور دین سے مایوسی کا کسی قدر سبب وہ جمود و انحلال بھی ہے جو علوم اسلامیہ کے مرکزوں اور نمائندوں پر طول مدت سے طاری ہے اس جمود و انحلال کی وجہ سے یہ علوم جو نمودار نفاق کی اعلیٰ صلاحیتوں سے بھرپور ہیں اپنی صلاحیت و افادیت اور بدلتی ہوئی زندگی کی رہنمائی کی قابلیت کا وہ روشن ثبوت پیش نہیں کر سکے جو تنازع البقاء کے اس دور میں درکار تھا علوم اسلامیہ کا قدیم انصاپ تعلیم اس زمانہ میں تو برابر بدلتی اور زندگی کا ساتھ دیتا رہا جس میں انقلابات بہت دیر میں آئے تھے اور ان کی نوعیت میں بنیادی فرقہ نہیں ہوتا تھا یہ انقلابات اشخاص اور حکمران خاندانوں کی تبدیلی کا نام تھے لیکن اس کے باوجود انصاپ نصاب و علم اہم میں علمی و تعلیمی تحریک کے رہنما برابر اپنی ذمہ داری و حقیقت پسندی کا ثبوت دیتے اور تبدیلی و اضافہ سے کام لیتے رہے لیکن جب انیسویں صدی عیسوی کا وہ زمانہ آیا جس میں حکمران خاندانوں کا نہیں بلکہ تہذیبوں اور افکار و اقدار کا انقلاب رونما ہوا اور انقلابات کی کثرت اور شدت دونوں حد سے تجاوز ہو گئیں تو یہ انصاپ ایک سنز پر آ کر ٹھہر گیا اور اس نے ہر تغیر و اضافہ سے انکار کر دیا، مضامین مقررہ کتابوں اور طریقہ تعلیم ہر چیز میں

میں روش پر اصرار کیا گیا جو سندوستان میں بنی دوہی نظامی رول نظام الدین بکنوی
مسلک احمد اور مشرق وسطیٰ میں اٹھارہویں صدی کے عہد ازہر کے زمانہ میں
قائم ہو گئی تھی، فقہ و قانون اسلامی میں توسیع و اضافہ اس نئے سائل میں موجودہ اختلافات
نئی اقتصادیات اور نئی تنظیمات نے پیدا کر دیئے تھے۔ جبہوں کے کام لینا چھوڑ دیا گیا
اجتہاد جو اپنے اعلیٰ تراز کے اور نہایت ضروری شرائط کے ساتھ ہیرن ال محمد اسلام کا
قریب اور بدلے ہوئے زمانہ کی رہنمائی کا ذریعہ تھا، علما معطل و مسدود ہو گیا اور ایک
معاصر عرب عالم کے طبع افغان میں علماء کے نزدیک اس دروازہ کو کھولنا تو (شرعی) ممنوع
نہیں تھا، اگر جس کجی سے وہ کھل سکتا تھا، وہ عرصے گم شدہ تھی۔

اسلامی علوم، معارف قرآنی اور شریعت اسلامی کے لئے جس طاقتور، موثر و پندگ
و دانش قبیلہ و تشکر اور اس کے لئے زبان و ادب کے اس نئے دور میں جس کا سلوب و ہریراچ
بیان کی ضرورت تھی، وہ اگر نایاب نہیں تو کم از کم بے ضرورت تھا ایسے علماء خال خال پائے جاتے
تھے جو ان دینی حقائق کی اہمیت، زندگی کی صلاحیت اور اسلام کی فوقیت و برتری کا
نقش جدید طبقہ کے دل و دماغ پر قائم کر سکیں اور انہی بھرپور علمی تنقیدوں اور ماہرانہ
تحلیل و تجزیہ سے تہذیب جدید کے ظلم کو توڑ سکیں۔

قانون اسلامی کی تدوین جدید کی ضرورت!

اس میں شبہ نہیں کہ عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں ایسی ممتاز ذہنی شخصیتیں

ہے جن کی تفصیل کتب رسول فقیر میں ہے

۱۔ استاذ مصلیٰ اعمال و قاعدہ اشاعت اسلام آباد علی بابہ منکلی و سابق وزیر پرائمری حکومت شام

پیدا ہوئیں جنھوں نے بعض دین صحتوں کو اپنی طاقتور اور دلاور شخصیتوں سے متاثر کیا اور ایک بڑے طبقہ کو ذہنی ارتداد سے بچایا اور بعض گوشوں میں نقد و مسائل اسلامیہ پر کسی حد تک انفرادی کام بھی ہوا اور نقد و قانون اسلامی کو نئے لباس میں پیش کیا گیا لیکن عالم اسلام میں ایک ایسی طاقتور عالمگیر علمی تحریک کی کمی برابر محسوس کی جا رہی ہے جو جدید طبقہ کا اسلام کے علمی ذخیرہ سے رشتہ و رابطہ قائم کر سکے، اسلامی علوم میں نئی روش پھونک سکے اور اس حقیقت کو ثابت کر سکے کہ اسلامی قانون اور نقد نہایت وسیع بعد ترقی پذیر قانون ہے اور وہ، یہ ابدی اصولوں پر قائم ہے جو کبھی فرسودہ اور از کاغذ نہیں ہو سکے، جس میں زندگی کے تغیرات و ترقیات کا ساتھ دینے کی پوری صلاحیت ہے اور جس کی موجودگی میں کسی جنسی و انسانی قانون کی پناہ لینے کی ضرورت نہیں، یہی صبرِ حاضر کا وہ ضروری کام ہے جو اسلامی ملکوں اور موجودہ اسلامی معاشرہ کو ذہنی و معاشرتی ارتداد سے بچا سکتا ہے اور مغرب زدگی اور تجدد کے اس تیز دھارے کو روک سکتا ہے جو عالم اسلام میں اس وقت اپنی پوری طغیانی پہ ہے، علامہ اقبال نے اس کام کی ضرورت طاہریت اور اس کے دور میں شائع کے متعلق یہ الفاظ پر لکھا ہے:-

”میرا عقیدہ ہے کہ جو شخص نہایت عالی کے ہم درجہ پروانہ (Juno) پر (اصول قانون) پر ایک تنقیدی چنگاؤ ڈال کر احکام قرآنیک ابدیت کو ثابت کرے گا وہ اسلام کا مجدد اور نبی نوع انسان کا سچا بانی و قائم ہو گا، جس شخص کو یہ کام تمام ملک میں اس وقت ملے تو اپنی آزادی کے لئے وہ بے ہمتی یا قناعت اسلامیہ پر

لے ڈالے گا، یہ تنازعہ صلیب ارتداد کے قابل نمائندگی کے لئے داخل ہوا ہے، علامہ اقبال نے اس کا ذکر مختصراً اسلامی لکھنا، انصاف و انصاف کے لئے اس میں صریح حق و باطل کے بعض مقامات میں مالی حیثیت پر لکھا ہے کہ یہ

غور کر رہے ہیں، غرض یہ وقت عملی کام کا ہے، کیونکہ میری رائے ناقص میں غور و بہار کا
اس وقت گواہانہ کی کسوٹی پر کسا جا رہا ہے اور شاید تین یا چار اسلام میں ایسا وقت
اس سے پہلے کبھی نہیں آیا۔

فقہ اسلامی کی جدید تدوین و توسیع کا کام کسی نئے قانون کی بنیاد رکھنے کے مترادف
نہیں جس کے لئے نئے اصول وضع کرنے اور ایک چیز کو عدم سے وجود میں لانے کی ضرورت
ہو، اسلامی فقہ، قانون کا وہ عظیم سرمایہ اور انسانی ذہانت و محنت کا وہ عجیب و غریب
نمود ہے جس کی نظیر دنیا کے قانونی ذخیروں میں ملنی مشکل ہے، یہ زندگی کے بہت بڑے
حصہ اور عصر قدیم کے اکثر حالات پر حاوی ہے، صرف اس کی ضرورت ہے کہ ان حکیمانہ
اصول و کلیات سے (جو سراسر قرآن و حدیث پر مبنی ہیں) نئے جزئیات کا استنباط کیا جائے
اور ان سے موجودہ زندگی کی ضروریات اور تبدیلیوں میں رہنمائی حاصل کی جائے، اس
فقہی ذخیرہ کی وسعت اور اس کی قانونی قدر و قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے مشہور شاہی
فاضل رہبر قانون مصطفیٰ احمد الزرقاء کی کتاب "مقدمة الفقه الاسلامی و تفرعاته"
للمدینہ کے مقدمہ سے لیکر تقابلی پیش کیا جاتا ہے، جس میں انہوں نے پیرس یونیورسٹی
کے ہفتہ قانون اسلامی کے سیمینار میں مغربی ماہرین قانون کا فقہ اسلامی سے تعلق کا نقطہ نظر
پیش کیا ہے، وہ کہتے ہیں:-

- شاہی توفیق کی عالی کلیڈی کی مشرقی قانون کی شاخ نے پیرس یونیورسٹی
کے لاکھ میں درجہ اولیٰ سلسلہ میں فقہ اسلامی کا ہفتہ بنا لیا اور ایک کانفرنس
منتقدانہ کا نفرنس ویسٹ PHILLOT پر وغیرہ فقہ اسلامی پیرس یونیورسٹی کی

صداوت میں ہوئی، اس میں عرب غریب ملکوں کے لاکھ بچوں کے ساتھ ازبک کے باشندے
عرب اور فرانسیسی و کلاؤنیز مشرق میں بڑی تعداد میں بکے گئے، مصر سے چار ہزار
منتخب ہو کر گئے، اور یامعہ نواسے ایک جامعہ ابراہیم کے لکچر کے پرنسپل اور نہر کی
حیثیت تکبیر، اعظماء کا ایک نمائندہ دستہ یونیورسٹی کے لکچر کی طرف سے میر نے
اور ڈاکٹر معروف اللہ الیہی نے نمائندگی کی، نمائندوں نے ایوانی اور جاری امور
مالی قوانین کے پانچ حیوانات پر بحث کی جو اکیسی کی طرف سے پہلے متعین کر دیے گئے
تھے، وہ حسب ذیل تھے۔

- (۱) ملکیت کا اثبات (۲) عام مفاد کے لئے استیلاک (عوام کی ملکیت پر قبضہ)
- (۳) جرم کی ذمہ داری (۴) اجتہادی مذاہب فکر کا ایک دوسرے پر اثر (۵) سود
کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر۔

یہ سب سیکھو رہا تھا، فریخ میں ہوئے تھے، اور ہر موضوع کے لئے ایک مقرر
تھا، ہر لکچر کے بعد مقرر اس کا فرانس کے نمائندوں کے درمیان مباحثہ ہوتا تھا جو موضوع
اور ضرورت کے اعتبار سے کبھی طویل ہوتا تھا کبھی مختصر اس کا خلاصہ قلمبند کر لیا جاتا تھا
اسی قسم کے مباحثہ کے درمیان ایک میر جوہر میں کے باولیسوی ایشن کے صدر تھے
کھڑے ہوئے اور انھوں نے کہا: "میری بھائی نہیں آتا کہیں اس عمری خیال
میں کہ اسلامی فقہ جامد ہے، اور اس میں جدید معاشرہ کی ضروریات کی تکمیل کی صورت
نہیں ہے، اور اس کا فرانس کی تقریروں اور مباحثوں سے اصول و تنوید کی بنیاد
پر اس کے بالکل برخلاف حیات ثابت ہو رہا ہے، ان دونوں میں کیسے مصلحت
لے ملے، اور اس کی بڑی کونسل جو اہم دنیا و ملی مسائل میں فیصلہ کرتی ہے۔

پید کر دیں۔

کانفرنس کے اختتام پر تمام مائتدوں نے بالاجماع ایک تجویز پاس کی جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

”کانفرنس کے شرکاء ان مباحث کے پیش نظر وفد اسلامی کے مسدودین
عین ہوئے اور ان بحثوں کی بنیاد پر جس سے یہ بات اچھی طرح ظاہر ہو گئی کہ —
(الف) اسلامی فقہ کی ایک خاص (قانونی و دستوری) قیمت ہے جس میں تہ نہیں
کی جا سکتا۔ (ب) اس عظیم قانونی سرمایہ میں فقہی مباحث کا یہ اختلاف،
معلومات، معلومات اور قانونی اصولوں کا بڑا اثر آتا ہے جو اعتراضات و تفسیر کا پورا
استحقاق ہے اور اس کے ذریعہ فقہ اسلامی اس قابل ہے کہ جدید زندگی کی ضرورتیں
اور مسائل کی تکمیل کر سکے۔ اپنی اس خواہش کا اظہار کرتے ہیں کہ یہ قیمت ہر حال نہایا
جایا کرے اور کانفرنس کے سکریٹریٹ کو اس کا دوسرا اقرار دیتے ہیں کہ وہ ان کو متعلق
کی ایک فہرست تیار رکھیں جو آئندہ جلسہ میں بحث و مذاکرہ کا بنیاد بنانے کی ضرورت
ہے اور جن کی اہمیت کا گہرے مباحثات سے اظہار ہوتا ہے۔

کانفرنس کے مائتدے اس کی بھی امید رکھتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی ایک ایسی فکری
تیار کرنے کے لئے ایک کمیٹی بنادی جائے گی جس کے ذریعہ قانون کی کتابوں سے
استفادہ اور مراجعت آسان ہو جائے گی اور وہ ایک ایسا فقہی انسائیکلو پیڈیا
بن سکے گی جس میں اسلامی قانون کی تمام معلومات جدید طرز پر مرتب کی گئی
ہوں گی۔

امید کی روشنی

جو تعلیم اور طبقہ جو اپنی مخصوص عصری تربیت اور جدید صلاحیتوں کی بنا پر قیادت اور رہنمائی کے منصب پر فائز ہے اپنی ان تمام کمزوریوں اور مزاح کے باوجود جو مغربی تعلیم و تربیت کا نتیجہ سلامت فہم اور قبول عقل کی استعداد و صلاحیت سے محروم نہیں بلکہ عام طور پر وہ قویٰ فیصلہ افروز عمل اور حقیقت پسندی میں بعض دوسرے طبقوں سے کبھی متاثر ہے اس طبقہ کے بہت سے افراد جب کسی بات کو صحیح اور حق سمجھ لیتے ہیں تو بڑے جوش اور انہماک کے ساتھ اس کی تبلیغ و اشاعت میں مشغول ہو جاتے ہیں اس طبقہ میں بکثرت ایسے افراد پائے جاتے ہیں جن کو اسلام سے گہرا تعلق اور سچا عشق ہے اس طبقہ سے اسلام کو بعض بڑے صحیح و انجیل ایمین و نظر منکر اسلام کے شیدائی اور سرفروش مجاہد حاصل ہوئے بہت سی دینی دھوئوں اور اسلامی تحریکوں کو اسی طبقہ سے پر جوش داعی، موبائل سپاہی لے مشرق وسطیٰ میں یہ جمال الدین، قحطانی، شیخ محمد عبیدہ اور شیخ حسن بننا کو اور ہندوستان میں تحریک خلافت سے لے کر عصر حاضر کی تمام دینی تحریکات کے قائدین کو اسی طبقہ میں سے اپنے بہترین کارکن، تھلے اب بھی انگوین کے داعی بے لوث اور مخلصانہ طریقہ پر اس کو دین سے انوس کرنے کی کوشش کریں ان کے ذہن کی ان شکلوں کو دودھ کر دیں جو مغرب کی مخصوص مزاج کی تعلیم نے ڈال دی ہیں اور ایمان کی اس چنگاری کو تحریک کرنے میں کامیاب ہو جائیں جو اب بھی ان کے دل و دماغ کے اعتماد بل بوتے پر توجہ بھی اس طبقہ میں اقبال و محمد علی جیسے صاحب فکر و صاحب عمل افراد پیدا ہو سکتے ہیں یہ دین کے داعی کے لئے ایک ایسا حیرت انگیز نیکی سترت بخش انگشتان ہو گا کہ اس کی زبانی بے اختیار نکلے گا کہ ع۔

اسی چنگاری بھی یارب اپنے خاکستر میں تھی

عالمگیر صورتِ جان کی تبدیلی کے لئے اور عالمِ اسلام کے حالات میں انقلابِ عظیم پیدا کرنے کے لئے دین کے داعیوں کو اس طبقہ پر اپنی توجہ مرکوز کرنے کی ضرورت ہے کہ اسی طبقہ کی غلط اندیشی اور بے راہ روی نے عالمِ اسلام کو ذہنی ارتداد کے خطرہ میں مبتلا کر دیا ہے اسلامی ممالک کا بیخ خانہ اسلامیت کے پیچھے خالص مغربیت کی طرف مٹا دیا ہے اور جو اہم کوہنہ بان گلہ اور جانوروں کے ریوڑ کی طرح غیر اسلامی قیادت کے ہاتھ میں دے دیا ہے اور اسی طبقہ کی اصلاح سے دوبارہ ان ممالک کا بیخ مغربیت سے اسلامیت کی طرف موڑا جاسکتا ہے۔

ذرا غم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ماتی



عالم اسلام
مستقل و مجتهدانه کردار

تفسیر اوقوف

ابد دیکھنا یہ ہے کہ تفسیر اوقوف کیا ہے؟ وہ تو اذن اعد جمع موقوف؛ جو عالم اسلام کو مغربی تہذیب کے بارے میں اختیار کرنے ناچاہئے اور جو مغربیت و اسلامیت کی اس کشمکش میں اس کی شخصیت کی حفاظت کر سکتا ہے۔

عالم اسلام کے موقوف کا تعین اس وقت تک نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ ہم اتنی اسلامیہ کے مزاج اور اس دنیا میں اس کے منصب اور حیثیت سے واقف نہ ہوں پھر اس زندگی کے بارے میں اس کے نقطہ نظر سے باخبر ہوں جو تہذیب کو پیدا کرتا ہے اور دوسرا شیوا اور تمدنوں کی تشکیل کرتا ہے۔

امت اسلامیہ کا مقام اور اس کی دعوت

امت اسلامیہ آنوی دینی پیغام کی حامل ہے اور یہ پیغام اس کے تمام احوال اور حکمت و سکنت پر حاوی ہے اس کا منصب قیادت و رہنمائی اور دنیا کی نگرانی و احسان کا منصب ہے قرآن مجید نے بہت قوت اور صراحت کے ساتھ اعلان کیا ہے :-

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (المائدہ ۸۱)

تَا مَوْثِقَاتٍ بِالْعُزَّةِ وَنَجْوَاتٍ (النور ۲۲)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ (النور ۲۲)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ (النور ۲۲)

(آل عمران ۱۱۰)

دوسری جگہ کہا گیا ہے :-

وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ كُنْ عَلَيْنَا سَطَوَاتٍ
اور اسی طرح تو ہم نے تجھ ہی کیلئے دعا
کے لئے کہا اے خداوند اعلیٰ القیاس (المعروفہ)

اس لئے اس کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کہ اس بات کی جگہ قائلہ کے پیچھے اور شاگردوں
اور فاضلین کی صف میں ہو اور وہ دوسری اقوام کے سہارے زندہ رہیں
اور قیادت و رہنمائی، امر و نہی اور بدی و فکری آزادی کے بجائے تقلید اور نعل
اطاعت و سپراندازی پر مبنی اور مطیع ہو اس کے صحیح موقع کی شان میں شریف
قوی الارادہ آزاد غیر شخص سے دی جاسکتی ہے جو ضرورت و اعتبار کے وقت دوسروں
سے اپنے ارادہ و اختیار سے وہ چیزیں قبول کرتا ہے جو اس کے حالات کے مطابق ہوں
اور اس کی شخصیت اور فاعل و مفعول نہ کرتی ہوں اور ان چیزوں کو مسترد کرتا
ہے جو اس کی شخصیت اور حیثیت کے مطابق نہ ہوں یا اس کو کمزور کرتی ہوں یہی
وجہ ہے کہ اس قوم کو کسی دوسری قوم کے شائرا و امتیازات اختیار کرنے سے منع
کیا گیا ہے۔

لہذا (میں نے محمد عبدالرشید علیہ السلام) اپنی کتاب انکشاف میں بتائی کہ اس نے احمدیہ
(شرع شکرانہ اصباحی) میں حدیث میں تشبیہ جنوم قہودہ کی شرح بیان کرتے ہوئے لکھا ہے
یہ مطلقاً فصل و صحت اور شہادت و قبول کے لئے نام ہے لیکن چونکہ شارع کے زیادہ نمایاں اور ظاہر ہوتا
ہے اس لئے اس کو اس یا سایر نہ لکھا ہے مطلقاً تفسیر (م ۱۰۳) ہے قرآن میں لکھا ہے کہ یہاں شہر
ہو میں کہ جسرا ہے اس لئے کہ صوری اختلاف میں تشبیہ کا تصور نہیں ہوتا اور صوری اختلاف کے لئے
تشبیہ کا نہیں بلکہ مطلق کا مفہود متماثل کیا جاتا ہے اس لئے اس سے مراد قوی خاص نفس اور علامت
تجلی (م ۱۰۳) ہے

یہ قوم زندگی کا ایک خاص مقصد رکھتی ہے، دنیا کے لئے اس کے پاس ایک مکمل دعوت ہے اس کی تہذیب و ثقافت اس کی جدوجہد اور عمل، اور اس کی تہذیب کی سرگرمی اور ترقی اس کے عقیدہ، مقاصد اور پیغام کی تابع ہے اس کے نزدیک مسلم برائے علم اور طاقت برائے طاقت اور اتحاد برائے اتحاد کی کوئی قیمت نہیں انسان اور کائنات پر فتح حاصل کرنا، اور طبعی و فطری طاقتوں کی تسخیر اگر وہ اپنی قوت یا اپنی مادی اور علمی فتوحات کے اعتبار کے لئے ہو (اس کے نزدیک یہود و لعب یا حد سے بڑھی ہوئی انسانیت کے سوا کچھ نہیں، قرآن مجید اس کے جذبات اور میلانات کو اس آیت سے قابو میں رکھتا ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعَالَى	یہ ایمان آؤ تم ان لوگوں کے لئے خاص
الَّذِي خَلَقَ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ فِي الْبَاطِنِ	کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں
وَالَّذِي خَلَقَ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ فِي الْبَاطِنِ	احد خدا کرنا، ایک ظنی و گمراہ کو
وَالَّذِي خَلَقَ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ فِي الْبَاطِنِ	ماتا ہے۔

طاقتور، باخبر، صالح اور صلح مسلمان!

ضرورت کی حد تک اور انسانیت کے مفاد اور نیک مقاصد کے لئے اسلام زندگی کائنات اور علم کی راہ میں جدوجہد کی راہنہ قرار دیتا ہے بلکہ بعض اوقات اس کی ترغیب بھی دیتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے طاقتور، باخبر و ہوشیار اور صالح و صلح مومن کی مثال دی ہے جو کائنات و مادی طاقتوں کو مغرب بھی کرتا ہے اور اسباب و وسائل کا ذخیرہ بھی جمع کرتا ہے اور اپنی فتوحات اور مہمات کا دائرہ بھی بڑھاتا

کرتا رہتا ہے لیکن اپنی طاقت، سلطنت اور قیادت کے خیاب میں بھی اور ظاہری دنیا پر تصرف کے بعد بھی اپنے رب پر ایمان رکھتا ہے اس کے سامنے تسلیم خم کرنا ہے، آخرت پر یقین رکھتا ہے اور اس کے لئے جدوجہد کرتا ہے اپنے ضعف کا محسوس ہے انسانیت اور کمزور قوموں پر رحم دل اور حق کا حامی ہے اور اپنی ساری قوت جدوجہد جلا جیتیں اور اپنے مارے وسائل اور ذخائر اللہ کے نام کی بلندی اور انسانوں کو ظلمتوں سے نور کی طرف اور انسان کی بندگی سے اللہ کی بندگی کی طرف بلانے میں صرف کرتا ہے، وہ سیرت اور کردار جس کی نامزدگی سلیمان بن داؤد علیہا السلام، ذوالقرنین اور خلیفہ راشدین اور ائمہ اسلام نے، اپنے اپنے زمانہ میں کی ہے۔

زندگی، آخرت کے لئے ایک عبوری مرحلہ!

اس زندگی کے بارہ میں اس کی پالیسی اور موقف یہ ہے کہ وہ اس کو سب سے بلند مقصد آدش اور ترقی و کامیابی کی معراج نہیں سمجھتا، وہ اس کو ایک ایسا عبوری مرحلہ سمجھتا ہے جس کو پار کرنا انسان کے لئے ضروری ہے، اس کے نزدیک وہ عظیم تر کامیابی، اخلاقی اور پرستش زندگی کا ایک ذریعہ اور واسطہ ہے، قرآن مجید اس دنیا کی بے ثباتی اور آخرت کے مقابلہ میں اس کی بے حقیقی بیان کرتے ہوئے بہت وضاحت اور قوت کے ساتھ کہتا ہے:-

حَسْبُكَ سَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ
 (انصاف) ۵۰ (التوبہ - ۲۸)
 (مادہ کو) دنیا کی زندگی کی ترغیب آخرت کے حاد میں کچھ نہیں ہے مگر تھوڑا سا!

دوسری جگہ لڑتا ہے۔

اور اس زمین کا مالک آخرت ہے اگر اس کو
اس کا علم ہو تو دنیا نہ کہتا

وَأَنَّ لِلَّهِ فِي الْأَنْجُوتِ أَعْيُنٌ مُّقِيبَةٌ
لَّا يَكُنُ لِلْكَافِرِينَ نَجَاتٌ (الحکیم ۷۷)

ایک اور جگہ آتا ہے۔

تم وہ جہاں لوگوں (آخرت کے مقابلہ میں) بڑا
دنہ گاہیں اور وہ سب لوگ اپنے ہرکان میں
اپنا ہم ایک دوسرے پر غرور کرنا اور سوائے
اللہ اور میرے ایک دوسرے سے نہ بلاتے ہیں
میں نہ جانتا ہے کہ اس کی پہلے اور کہنے کا حکم
کامیاب سلام ہوئے ہیں اور ان کے ہر جہاں ہے
اس کو توڑ دے کہتا ہے یہ وہی راہ پر جانے
ہے اور آخرت کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں نہ
خدا ہے اور خدا کی طرف سے عزت اور فخر
ہے اور یہی زمانہ ہے جس کو کہنا ہے

لَا تَقْنَطُوا أَنَّنَا لَا نَجُوزُ لَدُنَّكَ كُتُوبٌ
وَلَا نَقْرَأُ قُرْآنًا وَلَا نَقْصُرُ بِكُفْرٍ
وَلَا نَكْفُرُ بِكَرِيمٍ وَلَا نَسْأَلُ وَالًا وَلَا نَدْعُ
كُتُبِي فَيُنْشِئَ آفَتُكَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ إِنَّكَ تُكْرَهُ نَجَاتٍ مِّنْكَ مُّشْفِقًا
لِّمَنْ يَكُونُ خَطَايَاهُ فِي الْأَنْجُوتِ
هَذَانِ شَرٌّ يَدْعُو لَكَ مُّشْفِقًا يَتُونَ
أَعْيُنًا وَبُيُوتًا وَمَعَالٍ يُجِزُونَ
الَّذِينَ الْأَمْثَالُ الْمَكْرُورِينَ

(الحکیم ۷۷)

وہ بہت مغالطہ کے ساتھ اس کو آخرت کا پل اور ٹیل کا ایک موقع قرار دیتا ہے ارشاد ہے۔

وَنُفِثَ فِي زَمَانٍ يَوْمَ يَكُونُ فِيهِ
نُفُثٌ كَامُوجٍ يَبْتَغِي الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ
كُورًا كُورًا تَأْخُذُ مِنْ دُونِ الْحَسْبِ لَكُنَّ

إِنَّمَا خَلْقًا مَّا عَلَى الْأَرْضِ زَيْبَةً
تَهَابِلُ الْبُيُوتَ هُمْ أَهْلُهَا خَسِرَ غَنَاهُ
(الحکیم ۷۷)

کامیاب کیا وہ اٹھتے ہوئے ہیں

ایک اور موقع پر آتا ہے۔

اَلَّذِي عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَالْقُرْآنَ عَلَّمَ
لِسُلُوكِ كُرْآنِكُمْ اَخْتَصَرْتُمْ عَمَلَكُمْ
وَهُوَ الْغُرُورُ الْقُرْآنُ
(المک - ۳۰)

و کہتا ہے کہ آخرت میں زیادہ بہتر اور زیادہ پاؤں اور حقیقت ہے۔

وَمَا الْغُرُورُ الَّذِي لَا يُعِيذُ
تَلْمِذًا وَلَكِنَّ الْاٰخِرَ خَيْرٌ مِنَ الْاَوَّلِ
يَتْلُوْنَ مَا ضَلَّ السُّلُوكُ
(انعام - ۳۲)

وَمَا اَوْفَرْتُمْ مَنَ شَيْءٍ فَمَضَى
الْمُحْذَرُ الَّذِي لَا يُعِيذُكُمْ وَمَا
يَعِدُّ اِلَيْكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اٰتِيكُمْ اَفَلَا
تَتَفَكَّرُوْنَ
(نقص - ۶۰)

وہ ان لوگوں کی مذمت کرتا ہے، جو اس فانی، عارضی، ناقص اور عجیب دنیا کو
ابدی، لازوال، وسیع، ہر قسم کی کمزورت اور آلائش، بیماری اور نقصان سے خالی ہرگز
سے آزاد اور ہر خطرہ سے پاک آخرت پر ترجیح دیتے ہیں، قرآن مجید کہتا ہے۔
لَا تِلْكَ الْاٰيَاتُ لِلَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ الْقُرْآنَ

تو اس کے مرتبہ ایک زندگی ہو گی
اور اس حالت پر طش ہو کر میرا وجود ہو گا
نشانوں سے ظاہر ہوا ہے یہ لوگ بھی
وہی (تو) کھانا کھاتے اور کھانا کھاتے
ہو رہے ہیں اور کھانا کھاتے رہے کھانا کھاتے رہے۔

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
كَامِلًا كَوْنًا وَدِينًا هُوَ عَزِيزٌ
الَّذِي لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
لَهُ مَا كَانَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ
(سورہ ۱۰۰)

دوسری جگہ ارشاد ہے:-

جو کوئی (موت) دنیا کی زندگی اس کی
ظہور پر پہنچا ہے تو اس کا شمار ہو گا
قانون ہے کہ اس کی اور شرفوں کے
نشان ہیں جو اس کے ہوتے ہوئے ہیں
ہو گا کہ دنیا میں اس کے ساتھ ہو گا کہ
یاد رکھو (یہ) لوگ بھی یہ کہ اس کے آخرت کی
زندگی میں ہو گا کہ اس کے ساتھ ہو گا

فَمَنْ كَانَ مِنَ الْغَفُورِ الرَّحِيمِ
وَرَبُّكَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
كَامِلًا كَوْنًا وَدِينًا هُوَ عَزِيزٌ
الَّذِي لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
لَهُ مَا كَانَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ
(سورہ ۱۰۰)

جو کچھ انھوں نے بیان کیا ہے سب
اخبارات جیسے گاہ ہو کر رہے ہیں سب
تائید ہوتے ہیں۔

(۱۰۰-۱۰۱)

اور عذابِ حق کی خواہش ہو گی کہ
تو جنھوں نے آخرت چھوڑ کر دنیا کی زندگی
پسند کی (جو اللہ کی راہ سے انکار کر دیتے)

وَمَنْ كَانَ مِنَ الْغَفُورِ الرَّحِيمِ
كَامِلًا كَوْنًا وَدِينًا هُوَ عَزِيزٌ
الَّذِي لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
لَهُ مَا كَانَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ
(سورہ ۱۰۰)

وَقَدْ شَفَعْتَ عَنْ تَبْعِي لِحَدِّهِ
يَعْنُوْنَهَا عَقَبَاءُ اَوْ قِيْلَ فِيْ
قَلْبِ الْيَمِيْنِ ۝ (الزمر ۲۰)

يَقْلَعُوْنَ ظَاهِرَاتِ الْخَيْدِ
الْاَسْيَا طَوْعًا وَمُضْطَرًا لِّمَنْ
خَلَقَتْ ۝ (الزمر ۲۱)

خَالِفُوْنَ عَنْ قَوْلِيْ لَا تَنْتَ
ذُرِّيَّتَاؤُكُمْ مَّرْهُوْلَا لِحَالِ الْاَسْيَا
ذُرِّيَّةً مِّنْكُمْ مَّرْهُوْلَا لِحَالِ الْاَسْيَا
هُوَ اَقْلَامِيْنَ مِّنْ قَوْلِيْ تَبْعِيْ
قَوْلِيْ اَقْلَامِيْنَ مِّنْ قَوْلِيْ
(انجم ۲۰، ۲۱)

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

اِنَّ هُوَ لَا يَخْلُقُ النَّاسَ
وَيَنْزِلُ رُفُوْتًا دَرَاءَ مَرْمَرٍ مِّنْ
(الزمر ۲۲)

ایک اور جگہ یہ آیت ملتی ہے :-

ہیں بعد ہاتھ ہیں کہ اس میں کبھی ڈالیں
یہ لوگ ہیں کہ بڑی گہری گراہی میں
جا پڑے۔

یہ لوگ عورت و بیوی زندگی کے ظاہر کو
جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے
بے خبر ہیں !

آپ ایسے شخص سے اپنے خیال ظاہر کیے
ہواری نصیحت کا خیال دیکھ کر اسے بھڑکایا
زندگی کے اس کو کوئی راز دہی مطلب
مقصود نہ ہوا ان لوگوں کی فہم کی زندگی
سہ ہر ایسی (ذہنی زندگی) ہے تہہ ہوا
پرستگار و غیب جاننا ہے مگر ان کے
دانت سے بھٹکا ہوا ہے اور یہی اس کو
خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے۔

یہ لوگ جب سے محبت رکھتے ہیں بھاپنے
آگے (آنے والے) ایک بھاری دان کو
پھونڈ بیٹھے ہیں۔

فَأَمَّا مَنْ طَسَّٰ وَآثَرَ الْحَسَنَةَ
فَأَمَّا مَنْ طَسَّٰ وَآثَرَ الْحَسَنَةَ
(آخرت کا حکم ہو کر) دوسری زندگی کو ترجیح
(آخرت۔ ۲۸۶) دلا ہوگی (موت کے بعد) (اس کا) ٹھکانہ ہوگا۔

وہ اس شخص کی تعریف کرتا ہے جو آخرت کو ترجیح دیتے ہوئے اور پیش نظر رکھتے ہوئے
دنیا و آخرت دونوں میں کامیاب زندگی گزارتا ہے وہ کہتا ہے :-

تَبَا أَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً وَفِي مَا بَيْنَ أَيْدِيَّ
مے اور آخرت میں بھی بھلائی اور آگ
کے خطاب سے ہمیں بچا۔ (ابقرہ۔ ۲۰)

حضرت موسیٰؑ کی زبان سے ارشاد ہوتا ہے :-

وَأَلَيْسَ لَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ
وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا مُرْتَدِّينَ
اور کیا ایسا دنیا کی زندگی میں بھی ہمارے
لئے اچھائی کے لئے ہے اور آخرت کی زندگی میں بھی
ہمارے لئے اچھائی کو ہم پھر واپس لوٹائے۔ (اعراف۔ ۱۵۶)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعریف کرتے ہوئے قرآن مجید میں ارشاد ہوتا ہے :-

وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفَرَّغَ
بِهَا الْآخِرَةَ أَيْمَنَ يَدِهِ
مے دنیا میں بھی بہتر کی دی اور چھٹے
آخرت میں بھی اس کی جگہ صریح انسانوں
میں ہوئی۔ (زحل۔ ۱۱۲)

وہ تیرے قریب جو اس دنیا کے بارہ میں، ایک مسلمان کے موقع کو ہیبت کا یہ بی
وزراکت کے ساتھ متعین کرتی ہے وہ یہ، انور حکیمانہ جلد ہے، جو جمعہ کے بعض خطبات
کا جزو ہے اَلَا سُبْحَانَكَ لَمُحِبِّتُكَ دَارَ الْكَمْرِ حَلِيعَتُكَ الْآخِرَةُ (دنیا تمہارا سے لئے

پیدا کی گئی ہے اور تم آخرت کے لئے پیدا کئے گئے ہو) مسلمان دنیا کے اسباب و مسائل سے اس طرح فائدہ اٹھاتا ہے، جیسے کہ یہ چیز اس کے لئے مستخر کردی گئی بلکہ اسی کے لئے وجود میں آئی ہے اور آخرت کے لئے وہ اس طرح کوشش کرتا ہے جیسے کہ وہ اسی کے لئے پیدا کیا گیا ہے، وہ دنیا اور اس کے اسباب و مسائل کو مرکب سمجھتا ہے، بلکہ نہیں، غلام اور ماتحت سمجھتا ہے، انکا اور انکا نہیں، ذریعہ اور وسیلہ سمجھتا ہے، مقصد اور غایت نہیں، آخرت کو وہ اپنے سفر کی منزل مقصود سمجھتا ہے، جہاں اس کو پہنچنا ہے، ایسا وطن سمجھتا ہے، جہاں اس کو پناہ دینا ہے، چنانچہ وہ اس کے لئے اپنی مادی قوت جمع کرتا ہے، تہنم کی رحمت مول دیتا ہے، عزم اور شوق کے ساتھ اپنے وسائل کو کام میں لاتا ہے، اور یہ نبوت کی وہ مثال ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی، آپ نے فرمایا تھا۔

مَا نَحْنُ إِلَّا نَارٌ كَالْعِزَّةِ وَالْكَوْكَبِ
یہ اور دنیا کا تعلق صرف دنیا ہے کہ میری
استقلال تحت غلبۃ شمع و فاح
مثال میں سوا انکا طرح ہے جو غلطی دیکھ کے
و غر کا ہے۔

جھٹکیا پھر اس کو چھوڑ کر چلا گیا۔

دنیا کی زندگی کے بارہ میں قرآن کا یہ طرز زیارت اور تمثیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی آپ کی تعلیمات آپ کی گفتگو آپ کے جذبات، آپ کی دعاؤں آپ کی خلوت، جلوت، ہر چیز سے عیاں ہے، اس قدر ہی نفوس کی زندگی بھی اس کی تصویر پیش کرتی ہے جنہوں نے آپ کے دہن و عین طفت میں تربیت پائی اور ان کی شخصیت اور سیرت کی تعمیر آپ کی تربیت میں ہوئی اور اسی طرح وہ تابعین اور دوسرے اہل ایمان

یقین جان کے راستہ پر چلتے رہے، اور ان کی ہدایت پر عمل پیرا رہے۔

یہ ان کا مزاج اور سرشت بن گئی تھی اور ایک ایسی تاریخی حقیقت جس میں تہذیب کی کوئی گنہگار نہیں ہے وہ نقطہ ہے جہاں آسمانی مذاہب اور نبوت کی تعلیمات یا (اگر تعبیر صحیح ہو) مدرستہ نبوت اور فلسفوں اور اس مادی فکر سے نکلا ہے جس کا اصرار یہ ہے کہ یہی دنیا سب کچھ ہے، یہی انسان کا منہا ہے، چنانچہ وہ اس کی تعریف و تقدیس اور اس کی عزت و محبت میں مادہ اس کو دام رہا اور اچھے سے اچھا بنانے میں بالآخر سے کام لیتا ہے۔

دینی و روحانی قدروں سے باغی تہذیب

یہ انسانیت کی ایک بہت بڑی ٹریجڈی اور تاریخ کا عظیم المیہ تھا کہ مغربی تہذیب اس زمانہ اور اس قوم میں وجود میں آئی جو ایمان بالغیب جیسی دین کی بنیادوں سے باغی تھی اور دین کے ان نام نہاد علمبرداروں سے سخت بیزار اور متنفر تھی جنہوں نے دین کو اپنے ذاتی مصالح اور نفسانی خواہشات کا تابع اور آزاد کار بنا رکھا تھا، ان کی بدکرداری ان کی وحشت و جہالت اور علم و عقل کے رستے میں رشتہ اندازی کی کوشش سے وہ ان سے برا فرشتہ و بیزر تھی، چنانچہ تہذیب و صنعت اور تہذیب و ذریعہ ان مادی طاقتوں کے آگے بڑھے، یہ صحیح تھا کہ زندگی کی تنظیم خاص، مادی بنیادوں پر کی جائے، جس میں انسانیت اور معاشرہ انسانی کا اس کے خالق و رب سے کوئی تعلق نہ ہو، یہ سب ان اسباب اور یورپ کے مخصوص حالات کا نتیجہ تھا، جن حالات میں اس تہذیب کا نشو و نما ہوا، وہ مادی اسباب اور کائناتی قوتوں پر قابو پا چکی تھی اور مادی و مادی علوم میں

بہت آگے چڑھ چکی تھی یہاں تک کہ آخر میں سائنس اور فائنل بھی اس کے ماتم ہو گئے اور وہ اس قابل بھی ہو گئی کہ ہوائی کرہ کو پار کر سکے، خلا میں آزادانہ سفر کرے اور کم سے کم وقت میں کرہ ارضی کے گرد چکر لگا دے اور وہ کامیابیاں حاصل کرے جو پچھلی نسلوں کے خواب خیالی میں بھی نہیں آ سکتی تھیں۔

مشرق اسلامی کے تجدید پسند رہنماؤں پر بادیت کا غلبہ

یہ مادی رجحان اور نفسیات مشرق اسلامی کے تجدید پسند بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں مغرب پرست قائدین میں بھی منتقل ہو گئی، کمال سے کمال تک اسلامی ممالک کے تمام رہنما بادیت کے عشق میں یکساں طور پر شرا نظر آتے ہیں انہوں نے بھی قوت اور ترقی کو ایسا معبود مطلق بنایا ہے جس کی پرستش واجب ہے، اور جس کے علاوہ کوئی حقیقت موجود نہیں جس کی قربان کا پروا ماری یا مخلوق و مدد عالی قدریں اور ہر وہ چیز جس کی مادی افادیت نہ ہو بھینٹ چرے حلاوی جانی چاہئیں۔

اس کے ثبوت کے لئے ان قومی رہنماؤں اور سیاسی رہنماؤں کے بیانات ان کے مضامین، ان کے اعلانات و منشور اور ان کی عملی کارروائیاں اور اقدامات اور وہ معاملہ جو یہ لوگ ان جماعتوں کے ساتھ کرتے ہیں، جو ان رجحانات پر تنقید کرتی ہیں، بالکل کافی ہے جو شخص حکومت کے منصوبوں اور پلانوں اور اس کی سرگرمیوں کا دیا ستوارہ جائزہ لے گا وہ محسوس کرے گا کہ ان کے سامنے ملک کی صرف مادی ترقی و خوشحالی ہے اس کا مقصد میاں رفتگی کو بلند کرنا اور ان قوموں کی برادری میں شامل ہونا ہے، خواہ اور محسوسات

کے سوا کسی اور چیز سے واقف نہیں اور طاقت کے سوا ان کا کوئی معبود نہیں یا وہی ترقی لے
 اور جی خوشحالی کے سوا ان کا کوئی نصب العین اور مقصد نہیں وہ صرف انسانوں کے
 اس مجموعہ کو معتبر مانتی ہیں، جن کو کوئی قوی یا سیاسی معاہدہ مربوط کرتا ہے اور وہی اس کے
 نزدیک عزت و احترام کا مستحق ہے اس ذہن و مزاج اور نفسیات (سائیکالوجی) نے
 ہر مذہب دنیا کو مصیبت میں ڈال دیا ہے مذاہب نے اس تنگ اور مرہون ذہنیت کے
 خلاف جہاد کیا ہے اسلام بھی اس کو شانے کے درپے ہے کسی اسلامی ملک کے دنیا کا
 اس ذہنیت کو اپنانا اور اس طرز فکر کو اختیار کرنا بہت بڑے فکری انحطاط اور
 پستی کی علامت ہے جس سے ایمان کی کمزوری، تربیت کی خرابی، پست ہمتی، تنگ نظری
 کا پتہ چلتا ہے اور یہ خود اس ملک کے لئے اور اس کے نتیجہ میں مادی دنیا کے لئے
 ایک بڑی بلیسی ہے۔

اپنی اسلامی شخصیت اور اس دنیا میں اس امت کے منصب و مقام کی حفاظت
 اس کا احساس کہ اس کا پیغام اور دعوت کیا ہے، اخروی زندگی اور زندگی کے اخلاقی
 اور روحانی پہلو پر اصرار وہ حد فاصل (LINE OF DEMARCATION) ہے جو ان دو تہذیبوں
 کو ایک دوسرے سے جدا کرتی ہے ایک وہ تہذیب جس کا سرشتیہ اسلام ہے اور اس کی
 ذمہ داری اس نے قبول کی ہے اس میں اسلامی شخصیت کی خود نگری اور خود شناسی نظر
 آتی ہے دوسری تہذیب وہ ہے جس کا اسلام نے برأت کا اظہار کیا ہے اور مسلمانوں
 کا اس میں نقصان ہی نقصان ہے اور اس میں ذہنی غلامی، شکست خوردگی پوری طرح
 نمایاں ہے اور بتدروں کی طرح نقل کرنے (APING) کا جذبہ اور طوطے کی طرح ہنسی بولنے
 چیز کو دہرانے کا طریقہ اس سے صاف ظاہر ہے۔

ذہانت اور قوت ارادی کا امتحان

تہذیب کا ذہن چتر تیار کرنا اور تمدن کی تشکیل، انسانی ذہانت کسی قوم کی عبقریت (genius) اس کی قوت ارادی اور جوصلہ مندی اور دین کے صحیح فہم کا امتحان ہے۔ وہ مجرور نقل و تقلید، اخاذ و ترمیم کا عمل نہیں ہے، اسلام نے حوام و حلال کے حدود مقرر کئے ہیں، ان حدود سے آگے بڑھنا اس نے ناجائز قرار دیا ہے، اس کے دریاں پاکیزہ، اور مناسب طریقہ پر زندگی سے تسخیر کا وسیع میدان ہے، شرط یہ ہے کہ اس میں اسراف و بخل نہ ہو، اور مغرب کی حق تلفی نہ ہو، گناہ میں لغوث ہونے اور اسراف وغیرہ میں مبتلا ہوجانے کا ڈنڈہ ہو، غرض کہ زندگی کا وہ طرز نہ ہو جو مردانہ اوصاف اور شرفانہ خصائل کے متافی ہو، یا سپرٹ باس، فدا گھراور گھر کے احوال اور زندگی سے لطف اندوزی کے ہر شہید میں جاری و ساری ہے، اس نے مصالح کی رعایت، مفاسد اور معزوتوں سے احتیاط، اذی اور دفاعی قوت کا ممکن حد تک حصوں اور مفید اور نافع علوم سے استفادہ کی ترغیب دی ہے، بشرطیکہ وہ اس کی شخصیت کی بنیادوں کو کمزور اور اس کی استقامتی قومیت کو مجروح نہ کرتی ہوں، نیز اس قوم میں احساس کمتری بلکہ اعتمادی اور دوسروں کی بے راہ اور جذباتی طریقہ پر اندھی تقلید ان کے رنگ میں رنگ جانے اور ان کے طرز حیات کو عزت و احترام کی نگاہ سے دیکھنے کا جذبہ، و دعائش پیدا نہ ہو۔

فوالہ کی سختی اور ریشم کی نرمی۔

یہ اس تہذیب کی اساس ہے، جس پر ہر ملک طر فوناد کی سختی ہے، دوسری طرف ریشم کی نرمی

یہ تہذیب حقائق نئے مسائل اور وقت کے نئے تقاضوں کے معاملہ میں بغیر مبالغہ و خیال
آرائی اور تخیل پسندی کے (ریشم کی نرمی کو سختی ہے) عقیدہ و اخلاق کی سرحدوں پر وہ خواہش
زیادہ سخت ہے اور پرہیزگاروں کی طرح ثابت قدم اور غیور، وہ دنیا کے علوم کے بارے میں
خواہ وہ کسی دور و زمانہ ملک اور خطہ میں ہوں اپنی منہ پر عقل کی آنکھ کھلی رکھتی ہے اور سینہ
کشادہ، نیز ان تنظیموں اور منصوبوں کو قبول کرنے کے لئے تیار رہتی ہے جو نہ دین کو بھروسہ
کرتے ہیں نہ اس کے اخلاقی نظام میں کوئی تغیر پیدا کرتے ہیں۔

مغربی استفادہ کا حقیقی میدان اور اس کے حدود

یہاں پر محمد اسد صاحب کی کتاب (ROAD TO MESSA) کا ایک اقتباس پیش کیا جاتا
ہے جس میں خیالات کا توازن اور فکر و نظر کی پختگی بہت نمایاں ہو کر سامنے آئی ہے، جس میں
انھوں نے بہت خوبی کے ساتھ اس شاہراہ کی نشاندہی کی ہے جس پر عالم اسلام کو مغرب کے
استفادہ اور جدید وسائل سے کام لینے کے میدان میں چلنا چاہئے وہ کہتے ہیں :-

• عالم اسلام اور یورپ کبھی ایک دوسرے سے اتنے قریب نہیں جوئے تھے جتنے

آج ہیں اور یہ قریب اس نظامی اور پیشہ و کارکن کا باعث ہے جو آج ان دونوں میں

پائی جاتی ہے اس کو وجہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد (مردوں و عورتوں) کی

روحیں غربت و فقر کے اثر سے بہت آہستہ سکتا آہستہ شوشی جا رہی ہیں، اپنے اس

گزشتہ احساس سے وہ دور ہوتے جا رہے ہیں کہ میرا مہیشہ کی ورتی تھا، مصلحت

صرف انسان کے روحانی اعمال کی اصلاح و ترقی کا ایک ذریعہ ہے، اسی ترقی

کے بہت کی پرورش کا کارہوئے جاری ہے، جس کی وجہ سے یورپ تباہ و برباد ہے

ان لوگوں نے دین کو احمقانہ و حماقت کے پھوپھ کی ایک غرض سے مٹا دینا شروع کر دیا۔
چنانچہ اس نے یہ جانے دینا شروع کیا کہ اور پست ہو آج ہمارے ہیں۔

میرے کہنے کا مطلب یہ نہیں کہ سائنس صرف کچھ غلطیاں نہیں اٹھا سکتے بلکہ خصوصاً
صنعتی علوم و فنون کے میدانوں میں اس نے کڑی لٹکاؤ اس ایک اختیار کو جو حقیقت و حقیقت پر
خصوصاً اس اہمیت کے لئے جس کے بغیر اس کو ہر ممکن ذریعہ سے علم حاصل کرنے کا حکم
وہاں علم نہ مفر ہے نہ مشرقی علمی اکتشافات و تحقیقات ایک ایسے سلسلہ کی گواہی ہیں
جس کی کوئی انتہا نہیں ہو جس میں تمام نئے نوع انسان بڑے بڑے شریک ہیں مہرہ علم اور
رائٹنگ سائنس ہی بنیادوں پر اپنی تحقیق کی بنیاد رکھتا ہے جو اس کے مشیروں نے
قائم کی تھیں۔ غلامہ اس کی قوم سے تعلق رکھتے ہوں یا کسی اور قوم سے اسی طرح ایک
انسان سے دوسرے انسان ایک نسل سے دوسری نسل ایک تہذیب سے دوسری
تہذیب تک تعمیر و اصلاح و ترقی کا کام برابر جاتا رہتا ہے اس لئے اگر کسی خاص
زمانہ یا خاص تمدن میں یہ کام انجام پائیں تو یہ قطعاً نہیں کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس
زمانہ یا اس تہذیب کے ساتھ مخصوص ہیں ہو سکتا ہے کہ کسی اور زمانہ میں کوئی دوسری
قوم جو زیادہ باہمت اور صلاح مند ہو میدان علم میں بڑھ چڑھ کر کھڑے ہو سکے۔ لیکن ہر حال
سب اس کام میں برابر کے حصہ دار ہیں۔

ایک دور ایسا بھی آیا تھا جب سلا تو اس کی تہذیب و تمدن یورپ کے تہذیب و
تمدن سے زیادہ شاعرانہ تھی اس نے یورپ کو بہت سی اخلاقی قسم کی صنعتی و فنی ایجادات
عطا کیں اس سے بڑھ کر یہ کہ اس نے یورپ کو اس علمی طریقہ کے اصول و بنیادیں دیں
جس پر عظیم جدید تہذیب و تمدن کی بنیاد ہے لیکن اس کے وجود و باطن حیات کا

کیمسٹری کا علم عربی نہیں کہلایا، اسی طرح اچیرا اور علم منطق کو اسلامی علوم نہیں کہلایا
حالانکہ اول الذکر کامرور خواہی ہے اور دوسرا فکریاتی طور پر دونوں ہی مسمان تھے
تحیک اسی طرح نظر پر کشش کی کہ انگریزی علم نہیں کہہ سکتا، اگرچہ اس کا مروجہ لکچر تھا
یہ بڑے بڑے علمی کام تھے ان کی سرسری میراث میں۔

اسی طرح اگر مسلمان (جیسا کہ اس کے اوپر واجب ہے) منہ حق علوم و فنون کہتے تھے تو ان
اپنے ہی اور صورت ارتقاء و ترقی کی فطری خواہش اور جذبہ سے کہ تیسری اور دوسری کے
جہزات اور معلومات سے غائد مانٹھائے کہ فطری خواہش اور جذبہ، لیکن اگر وہ (اور
ان کو اس کی ضرورت بھی نہیں ہے) مغربی زندگی کی اشکال (forms) آداب و عادات
(manners) اور عریض اجتماعی تفصیلات کو اپناتے ہیں تو اس سے ان کو ذہن برابر
بھی غائد نہ ہوگا، اس لئے کہ یورپ ان کو اس میدان میں جوڑے سکے گا وہ اس سے
بہتر نہیں ہوگا جو خود ان کی ثقافت اور ان کے دین نے ان کو عطا کیا ہے۔

اگر مسلمان ذہانت پسند کریں اور جو عہد سے کام لیں اور ترقی کو ایک ذریعہ
اور وسیلہ کی حیثیت سے اپنائیں تو وہ اس طرح نہ صرف اپنی باطنی حریت کی
حفاظت کر سکیں گے بلکہ شاید یورپ کے انسان کو زندگی کے گرم خدہ لطف کا رز
بھی بتا سکیں گے۔

ممالک اسلامیہ میں اسلامی تمدن کی اہمیت

تمدن کی جو ہیں "انسانی نفسیات اور قوم کے جذبات و احساسات کی گہرائیوں

تکداری ہوئی ہوتی ہیں اور کسی قوم کو اس کی مخصوص تہذیب تہذیب سے الگ کر دینا جو اس
 دین و شریعت کے سایہ میں پروان چڑھا ہے اور مخصوص دینی ماحول میں اس کا نشوونما
 ہوا ہے اسے کا ہزار حیات سے الگ اور عقیدہ و عبادت اور دینی رسوم تک مجھڑ کر دینے
 اور اس کے حال کو اس کے اصنی سے کاٹ دینے کے مراد ہے اس کا قوموں اور
 انسانی معاشرہ پر بڑا گہرا اثر پڑا ہے اور بالآخر وہ معاشرے ان معاشرہ میں ضم
 ہو گئے ہیں جن کی تہذیب انھوں نے اپنائی تھی اور اس طرح وہ آسمانی کے ساتھ
 رفتہ رفتہ رہنے بنیادی عقائد اور مسلک حیات سے بھی الگ ہو گئے ہیں جس کو
 مانوں سے بکڑے ہوئے تھے۔

اسلامی شخصیت اور ملت مسلمہ کے وجود کے لئے مغربی تمدن کے خطرناک ہونے کا
 مطلب یہ نہیں ہے کہ زندگی کی سہولتوں سے استفادہ اور غریب کی دریافت کر دو
 سانس اور کتنا اوجی، ایجادات و تفریح و سہولت کے وسائل کو مطلق حرام کہہ دیا
 جائے، اور یہ دروازہ بالکل بند کر دیا جائے، اسلام ہمیشہ سے وسیع ذہن کا، الگ اور
 ہر صالح اور مفید شے سے استفادہ کرنے کے سلسلہ میں فراخ دل اور کشادہ چشم رہا ہے اور
 رہے گا، لیکن اس معاملہ میں مغربی تمدن کا مفہوم آلات و ایجادات اور زندگی کے مفید
 تجربات سے استفادہ سے زیادہ وسیع معنوں پر مشتمل ہے اور وہ افکار و اقدار اور خدایم
 و مطالب بھی اس میں شامل ہیں جن پر مغربی تہذیب کی بنیاد ہے، پوری زندگی کو مغربی
 رنگ اور تمدنی منصوبہ بندی کا تابع کرنا اس طرز حیات کو اپنا یا جو اسلامی معیار
 چہارت و نظافت اور اعتدال و میانہ روی کی روح سے بیگانہ ہے، آداب شریعت
 اور سنت نبوی پر عمل کی راہ میں بھی رکاوٹ بن جاتا ہے، اور اس اسلامی زندگی سے

بہت دور کر دیتا ہے جس کا نمونہ رسول خداؐ صحابہ کرامؓ اور ان کے صحیح تبعین نے دین کے سامنے پیش کیا اور امت پر ایک اجنبی رنگ چڑھا دیتا ہے جس کے بعد وہ صرف اپنے ناموں یا اپنے ملی و قومی لباسوں کا جنھیں بعض عرب و مسلم اقوام رکھتی تھیں اپنا عے ہو سکے ہیں۔ اس کی مسجدوں سے بند ہونے والی افواہوں یا مختلف ملکوں میں کم و بیش تعداد میں مسجد جانے والوں میں پہچانی جاتی ہے گویا اسے اسلام سے رسوم کا ایک باریک دھاگہ باندھے ہوئے ہے جو خدا نخواستہ اگر ٹوٹا تو ہر چیز ٹوٹ کر بکھری جائے گی۔

میرا یقین ہے کہ بیک وقت موجود تمدنی سہولتوں، جدید آلات و ایجادات اور انسانی ترقیات سے استفادہ، اور اسلامی تمدن کے حسن و سادگی، حقیقت پسندی، طہارت و نظافت اور اسلام کے اخلاقی اصولوں اور معاشرتی تعلیمات کا کاربند رہنا ممکن اور قابل عمل ہے۔ مگر یہ اس وقت ممکن ہے جب اسلامی حکومتوں اور معاشرہ کو آزادانہ و مجتہدانہ فکر و نظر اور جرأت مندانہ منصوبہ بندی کی توفیق ملے اور جب ان کے اندر فراست ایسانی اصلیت پسندی، اسلامی تعلیمات و ثقافت اور شخصیت کی برتری پر ایمان ہو یہ منصوبہ بندی اتنی جاذب نظر و دلچسپ اور قاب قدر و طاقت احترام ہوگی کہ ان اسلامی شہروں کا رخ بیرونی ممالک کے مفکر اور دانشور اس کثرت سے کریں گے جتنے آج تفریح کرنے والے بھی نہیں کرتے اور تمدن کا بے نقاب جھیل، بہت سے مغربی ممالک کو کم سے کم اس مسئلہ پر بخیرگی سے سوچنے اور اسلامی تمدن کی برتری کا اعتراف کرنے پر مجبور کرے گا، جیسا کہ اندیس کے اسلامی تمدن کے بارے میں دیکھنے میں چکا ہے جس کا مغربی تہذیب اور اس کے ادب و فلسفہ پر گہرا اثر پڑا ہے۔

لیکن انہوں نے کہا کہ پڑتا ہے کہ مشرق و مغرب اور عرب و عجم کے کسی اسلامی ملک کو ابھی تک اس کی توفیق نہیں ہوئی، نہ ان میں سے کسی ایک کو اتنی جرأت ہوئی کہ وہ تجربہ کے طور پر یہ ایسا کر کے دیکھتا، نتیجہ یہ ہوا کہ یہ عرب ممالک مغربی کتاب تہران کا ایک ناقص اور غلط ایڈیشن اور ایک رد بھی بھیجی تصویر بن کر رہ گئے ہیں جو اہل مغرب کے لئے کوئی کشش نہیں رکھتی، جب وہ بھی ان ممالک سے مغربی گذرتے ہیں تو یہی کہتے ہیں کہ "مضاہقہ وقت الہنا" (یہ ہمارا ہی چیز ہے جو ہمیں مل رہی ہے)۔

تہذیبی اظہار میں محنت و ذہانت، تخیل و اجتہاد اور جرأت و عزم کا نام ہے، وہ نقل و تقلید اور جزوی اصلاح و ترمیم کا نام نہیں، اسلام نے حلالی و حرام کے حدود قائم کر کے ان کے توڑنے کی ممانعت کر دی ہے، اور یہاں تک کہ ضرر و فربح کے لئے (جو اسراف اور مطلقاً فحش و گناہ سے خالی ہو) بڑی گنجائش دے رکھی ہے، وہ اس زندگی کو ناپسند کرتا ہے، جو شریعت و بہادر مردوں کے شایان شان نہیں، اور یہی روح، لباس و غذا، معاشرت و اجتماع، تفریح و لذت اندوزی کے اسلامی احکام میں کار فرما ہے، اجتماعی مصالح کی رعایت، مفاسد اور مضرتوں سے اجتناب، فوجی طاقت اور دفاع کی تیاری، اور علم و حکمت کے مصالح اور نافع پہلو کو اختیار کرنے کی وہ نہ صرف اجازت بلکہ ترغیب دیتا ہے، بشرطیکہ یہ چیزیں اسلامی قومیت و شخصیت کی قیمت دے کر نہ حاصل کی جائیں اور ان سے امت میں احساس کہتری، بے اعتمادی، عاجزانہ و سطحی تقلید، دوسروں کی نقل کا بھونٹنا نہ شوق اور ان کی زندگی پر رشک پانے کے جذبات نہ پیدا ہوں۔

یہ ایسی تہذیب کے اصول و اساس ہیں، جن میں ریشم کی نرمی بھی ہے، اور

قواعد کی مستحی بھی، نرمی حقیقی و قطری ضرورتوں اور جائز تقاضوں کی کمیں اور حقائق کو تسلیم کرنے میں ہے، جو تحلیل اور مبالغہ پر مبنی نہ ہوں، اور سختی، عقیدہ و اخلاق کے حدود پر ثابت قدمی کے سلسل میں ہے، اسلامی تہذیب کھلے ذہن و ضمیر کا ملک ہے، وہ ان ترقی پذیر علوم و فنون اور انسانی تجربوں سے فائدہ اٹھانے میں جو کسی خطا پر یا کسی دور تاریخی میں کئے گئے ہوں، بہت کشادہ قلب واقع ہوئی ہے، بشرطیکہ اس کے بنیادی اصولوں اور مقاصد کے منافی اور دین و اخلاق کے لئے فتنہ کار انسان ذہین نہ

عالم اسلام کا سب سے بڑا خلا

عالم اسلام کا اس وقت سب سے بڑا خلا اس قائد اور جوصلہ مند انسان کا فقدان ہے جو مغربی تہذیب کا جرأت، اعتماد اور یقین کے ساتھ سامنا کرے اور اسس تہذیب جدید کے مختلف سانچوں، مختلف مکاتب فکر اور راستوں کے درمیان ایک نیا راستہ پیدا کرے، ایسا راستہ جس میں وہ تقید، نقل، غلو اور انتہا پسندی سے بالاتر نظر آئے اور ظاہری اشکال، مظاہر اور سطحی نقطہ نظر سے بلند ہو، حقائق اور مسائل، قوت اور مغز کی طرف متوجہ ہو، ورنہ اس کے ظاہری غول میں نہ لکھے۔

عالم اسلام کا مردِ کامل

ایسا مردِ کامل اور عبقری (GENIUS) جو اپنے ملک اور اپنی قوم کے لئے ایک ایسی نئی شاہراہ کھولے جس میں ایک طرف وہ ایمان ہو جو بھن نبوت کا فیض ہے، دوسری طرف وہ جو استر تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اس امت کو عطا کیا،

دوسری طرف وہ علم ہو جو کسی خاص ملک یا قوم یا زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں، وہ دین
 کے نیک خواہشات اور جذبات اخذ کرے جو ان نیت کی خدمت اور تہذیب کی
 تشکیل و تعمیر کے لئے سب سے بڑا ذخیرہ اور سب سے بڑی دولت ہے، وہ صحیح اور
 صراحہ مقاصد حاصل کرے جو صرف آسمانی مذہب اور صحیح دینی تربیت سے حاصل
 ہو سکتے ہیں، اس کے ساتھ مغربی تہذیب کے وہ پیدا کردہ وسائل اور آلات حاصل
 کرے جو اس کو طویل علمی سفر اور مسلسل اور سخت جدوجہد کے بعد حاصل ہوئے ہیں،
 لیکن ایمان اور ان نیک مقاصد کے فقدان کی وجہ سے ان سے صحیح فائدہ نہیں اٹھایا
 جاسکا بلکہ اس کو انسانییت کشی اور تہذیب دشمنی یا بہت حقیر مقاصد کے لئے استعمال
 کیا جاتا رہا ہے۔

وہ حالیہ دماغ جو علامہ انسان جو مغربی تہذیب اور اس کے تمام نظریات و افکار
 اور قوتوں کے ساتھ خام مال (raw material) کا سامنا کر رہا ہے اور اس سے ایک نئی
 اور طاقتور تہذیب کی حمایت تعمیر کرنے جو ایک طرف ایمان، اخلاق، تقویٰ و رحم دلی
 اور انصاف پر قائم ہو، دوسری طرف اس میں اس کی مخصوص ذہانت، قوت، ایجاد و
 جدت فکر جلوہ گر ہو، وہ مغربی تہذیب کو اس نظر سے دیکھے کہ وہ تکمیل و ترقی کے آخری
 مراحل سے گزر چکی ہے اور اس پر آخری ہر رنگ چکی ہے اور اب اس میں کسی ترمیم و اضافہ
 کی گنجائش نہیں ہے اور اس کو جوں کاتوں اور اس کے مادی عصب کے ساتھ قبول کرنے
 کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے، بلکہ وہ اس پر علیحدہ علیحدہ امور کی حیثیت سے نظر کرانے
 جس چیز کو چاہے رد کرے اور جس چیز کو چاہے اختیار کرے اور پھر اس سے زندگی کا
 ایک ایسا ڈھانچہ تیار کرے جو اس کے مقاصد اس کے عقیدہ اس کے باطنی اور اصولی

اخلاق کے ساتھ ہم آہنگ ہو، اسلام نے اس کو زندگی کا جو جذبہ دنیا کا جو مخصوص نقطہ نظر اپنی نوع انسان کے ساتھ ملانے کے لئے جو خاص احکام اور آخرت کے لئے مسلسل جہد و جدوجہاد کا جو جذبہ عطا کیا ہے اس پر مبنی ہو اور اس سے وہ زندگی وجود میں آئے جس کے تعلق قرآن نے شہادت دی ہے۔

مَنْ مَوَدَّ مَسَاكِنَهُمْ ذَكَرْنَا أَشْيَا	جو شخص نیک محل کرے گا مرد و بیہودت
وَهُوَ مُطِيعٌ غَلَقَتْنَا فِيهِ دُيُوتَا	اور وہ ایمان بھی رکھتا ہو تو ہم دنیا پر بھی
مُتَبَيِّنَةٌ وَفَضَّلْنَا لَهُمْ أَجْنَاحَهُمْ	اس کی زندگی اچھی طرح بسر کریں گے اور
بِأَسْطِنَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ	ان کو آخرت میں بھی ان کے بہترین اعمال
(الحق ۷۷)	کا صلہ و عطا فرمائیں گے۔

ایسا طریق حیات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور اس حقیقت پر مبنی ہو کہ وہ انسانیت کے لئے اسوۂ کامل اس کے ابدی رہنما اور قائم اور قیامت تک کے لئے قابل تقلید نمونہ اور محبوب آقا ہیں ان کی لائی ہوئی شریعت زندگی کا دستور، قانون سازی کی بنیاد اور وہ تنہا طریق زندگی ہے جس کے ذریعہ دنیا و آخرت کی کامیابی حاصل ہو سکتی ہے اور اس کے علاوہ اللہ کو کوئی اور طریق زندگی قبول نہیں۔ وہ عالی رتبہ اور جو صلہ مند انسان جو مغرب سے وہ علوم حاصل کرے جو اس کی قوم اور ملک کے لئے ضروری ہیں جن کے اندر کوئی عملی افادیت ہے اور جس پر مغرب و مشرق کسی کی چھاپ نہیں، وہ معنی تجرئی اور علمی علوم (sciences) کہے جاسکتے ہیں تو وہی مظاہر اور دین سے بغاوت کے رد میں (جب یورپ اپنا دماغی توازن کھو چکا تھا اور دینی حضائی پر ٹھنڈے دل سے غور کرنے کے قابل نہیں تھا) ان علوم و نظریات پر لوگوں کو

چونکہ کائنات میں اس کو نہ بھاڑ دے اور اس طرح ان کو صاف کر کے لے جس طرح خاک کے ذریعہ
یا کپڑے کے اندر سے کوئی چیز یا ابدار مروتی حاصل کیا جاتا ہے وہ مفید علوم کو اٹھا دینا بہت
بیزاری اور ان غلط شاخ سے پاک اور آزاد کر کے حاصل کرے جیسا کہ بتی ان کے ساتھ
لگا دیئے گئے ہیں وہ مغرب سے جن علوم و نظریات کو اخذ کرے ان میں ایمان کی روح پھونک
دے اور ان کو دین کے گہرے رنگ میں غوطہ دے کر اپنا بتائے اور ان سے عظیم اور انقلاب انگیز
خاک پیدا کرے جو انسانیت کے لئے زیادہ مفید اور بہتر ہوں اور ان شاخ سے کہیں زیادہ
قیمتی ہوں جہاں اس کے مغربی استاد پہنچے تھے اور جس کے آگے ان کے فکر و تخیل کی
رسائی نہیں۔

وہ شخص جو مغرب کو اپنا امام و رہنما اور غد کو اس کا منتقلہ اور شاگرد اور خوش چین
تسلیم کرنا بڑا بلکہ یہ سمجھ کر وہ اس کا ایک رفیق سفر اور حاضر ہے، جو مخصوص حالات کی وجہ
سے بعض آدمی اور اقتصادی علوم میں اس سے بہت سے گیا ہے وہ اس کے ان تجربوں
سے سبق لے لیکن نبوت نے جو روشنی اس کو عطا کی ہے اس کا اس میں اضافہ کرے اور
یہ سمجھے کہ اگر اس کو مغرب سے بہت کچھ سیکھنے کی ضرورت ہے تو مغرب کو بھی اس کی بہت کچھ
حاصل کرنے کی ضرورت ہے بلکہ مغرب کو وہ جو دے سکتا ہے وہ اس سے کہیں افضل اور
بہتر ہے جو وہ خود مغرب سے لے سکتا ہے وہ کوشش کرے کہ اپنی ذہانت اور شوق و
مغرب اور مادی و روحانی قوتوں کے اس حسین امتزاج سے ایک ایسی شاہراہ اور
لیک ایسا مسلک زندگی پیدا کرے جس کا احترام اور اس کی تقلید کرنے پر مغرب بھی مجبور ہو
اور مکاتب فکر اور تہذیبی دبستانوں میں ایک ایسے دبستان کا اضافہ کرے جو دنیا کے
عظیم ترین مفکرین کو دعوت فکر و مطالعہ اور عظیم ترین قوموں کو دعوت عمل دے۔

یہ عالم اسلام یا کسی اسلامی ملک کے وہ عالی درجہ اور جوصلہ مند رہنما کا نمونہ ہے جو عالم اسلام میں (جہاں ہر طرح کے زعماء و قائدین کثرت کے ساتھ موجود ہیں) ابھی تک ناپید ہے اور ایک حسین و دلکش خواب اور تجویز کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ وہ بلند فکارت و یوپیگرستی ہے جس کے پیلوں اگر عالم اسلام کے فرومایہ اقبال و مقلد و غاشیہ بڑا رہنما کھڑے کر دیئے جائیں تو نہایت حقیر انسان معلوم ہوں اور فکر و نظر عوام و حوصلہ و راہنہی صلاحیتوں کے لحاظ سے پونے اور بالشتی (Pooni) نظر آئیں، مشرق کے وہ زعماء و قائدین جو اس نصف صدی کے عرصہ میں سامنے آئے ہیں کوئی اس بلند معیار پر پورا نہیں اترتا اور کوئی اس ضرورت کو پورا نہیں کرتا جو عصر حاضر کی سب سے بڑی ضرورت بن گئی ہے، اقبال نے صحیح کہا ہے کہ

نہ مصطفیٰ نہ رضا شاہ میں ہے اس کی نمود

کہ ریح شرق بدن کی تلاش میں ہے ابھی

مسلم ممالک کا کردار اور تاریخ جدید کا سب سے بڑا کارنامہ

عصر جدید میں جبکہ مغربی تہذیب اپنے ارتقاء کے آخری نقطہ پر پہنچ گئی ہے اور مسلم ممالک اپنے مخصوص حالات اور تاریخ کی بنا پر اس میں سدا بہار حصہ نہیں لے سکتے اور اگر بالآخر ایسا ممکن ہو تو ان کے لئے اپنے عقیدہ، مسلک، زندگی، مقاصد اور مخصوص نوعیت کی بنا پر ایسا کرنا ممکن اور جائز بھی نہیں یہ ان کی تہمت اور اجتماعی خود کشی کے مراد ہے اس حالت میں تقلید و پیروی اور انکار و سلبیت کے درمیان کیا محفوظ و بلند و باعزت راہ ہے، یہ نہ صرف ان ممالک کے منصب مقام کے شایان شان ہے

بلکہ یہ تاریخ جدید کا سب سے بڑا انقلاب انگیز اقدام اور وقت کا سب سے اہم اور قدس کام ہے۔ اسے یہ خود تہذیب جدید کی رہنمائی اس میں زندگی کی نئی روح پہنکانا اس کو صانع مقاصد اور سفر کی صحیح منزل عطا کرنا اس کو نبوت کی عطا کی ہوئی ایمان و محبت کی دولت سے آشنا کرنا اور اس کی اصلاح و تکمیل کی وہ خدمت جو صرف مسلم ممالک ہی انجام دے سکتے ہیں اور جس کی اس جہد میں کوئی جرأت نہیں کر رہا ہے۔



حرف آخر

یہ بات کتنی ہی تلخ اور ناخوشگوار ہو، لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ موجودہ عالم اسلامی مجموعی طور پر خود شناسی اور خود اعتمادی کی دولت سے محروم ہے اس وسیع (اسلامی) دنیا میں جو ملک آزاد ہیں، (خواہ وہ صدیوں سے آزاد چلے آ رہے ہوں یا انہوں نے ماضی قریب میں آزادی حاصل کی ہو) وہ بھی ذہنی اور علمی حیثیت سے مغرب کے اسی طرح سے غلام ہیں، جس طرح ایک ایسا پسماندہ ملک غلام ہوتا ہے جس نے غلامی ہی کے ماحول میں آنکھیں کھولیں، اندھ ہوش سینھا لیا ہے، بعض اوقات ان ملکوں کے سربراہ سیاسی میدان میں قابل تعریف اور بعض اوقات خطرناک حد تک جرأت و ہمت کی بات کرتے ہیں، اور بعض اوقات ہم جوئی اور اپنے ملک کی بازی تک لگا دینے سے باز نہیں آتے، لیکن فکری، تہذیبی، اور تعلیمی میدان میں ان سے اتنی بھی خود اعتمادی، انتخاب کی آزادی اور تنقیدی صلاحیت کا اظہار نہیں ہوتا، جتنی کہ کسی ایک عاقل بالغ انسان سے توقع کی جاتی ہے، حالانکہ فلسفہ تاریخ کا یہ ایک ستمناز اصول ہے کہ فکری، تہذیبی اور تعلیمی غلامی، سیاسی غلامی سے زیادہ خطرناک عین اور مستحکم ہوتی ہے اور اس کی موجودگی میں ایک حقیقت پسند

فاتح قوم کے نزدیک سیاسی غلامی کی ضرورت باقی نہیں رہتی، اس بیسویں صدی
عیسوی کی آخری دہائیوں میں جب دنیا کو عظیم عالمگیر جنگوں سے گند چکی ہے اور
قیصری جہاں سوز جنگ کے بادل اٹھ رہے ہیں، اور کسی ملک کا کسی ملک کو غلام
بنانا اور اس کی مرضی کے خلاف اس پر قبضہ رکھنا ایک ناقابل فہم، اور نامکمل اصل
سی بات سمجھی جانے لگی ہو، دنیا کی بڑی طاقتیں اب روز بروز سیاسی اقتدار
کے بھائے فاسی و تہنیری اقتدار اور کیانی و ہم رنگی پر قائم ہوتی چلی جائیں گی۔
مغرب کے اس ذہنی و تہنیری اقتدار اور اصولی و نظریاتی وحدت کو دنیا
میں اگر کوئی طاقت و دعوت چیلنج کر سکتی تھی، اور اس کی راہ میں رکاوٹ بن سکتی تھی،
تو صرف عالم اسلام کی جداگانہ شخصیت، اس کی دینی و اخلاقی دعوت اور اس کا
فلسفہ زندگی تھا، لیکن ایک طرف ان تاریخی عوامل کی بنا و چرن کی ہم نے کسی قدر
تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب "انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر" میں
تشریح کی ہے، عالم اسلام مغرب کی ابھرتی اور پھلتی ہوئی طاقت سے آنکھیں
ملانے کے قابل نہیں رہا تھا، اور جو طبقہ اس دور انقلاب میں اس کی قسمت کا
مالک بنا ہوا تھا، وہ جیسا کہ ہم نے ایک پچھلے باب میں بیان کیا ہے، تمام تر مغرب
کا نہ صرف خوشہ چیں بلکہ دایہ مغرب کا شیر خوار بچہ تھا، جس کا (ذہنی) گوشت
پوست اسی کے دودھ اور اسی کے خون جگر سے تیار ہوا تھا، دوسری طرف
ان اسلامی ملکوں کے حوام و جمہور میں ایمان و عقیدہ کا جو اثر اخلاقی کہ رکھا،
معاشرتی روایات کا احترام اور نفس کی ترغیبات کا مقابلہ کرنے کی جو بھی کچھی
طاقت تھی (جس سے مغرب عرصہ ہوا محروم ہو چکا ہے)، اس کو مغرب نے

لے لیا۔ اس کا نتیجہ اس کے ذہنی و جسمی و روحی و اخلاقی و اجتماعی

ان مختلف قوائے سے جن میں سے بعض ہر نہایت معصوم اور فیاضانہ ہیں اور بعض نہایت مسموم اور بھرانہ ہیں اذیٹ کرنا شروع کر دیا ہے۔ قلعی میدان میں یونیکو کی اعانت و سرپرستی اور اس ہرین فن کی منصوبہ بندی کے ذریعہ کبھی مغربی اساتذہ اور اس ہرین تعلیم کے ذریعہ کبھی اس ننگی انتشار پسند اور بیجان انگیز ٹیڑھ کے ذریعہ جو ایک سیلاب کی طرح عالم اسلام میں پھیلتا جا رہا ہے، کسی سید از زندگی بند کرنے اور زندگی کو خوشگوار اور پر مسرت بنانے کے پہانے نیلی و زین کو گھر گھر مام کرنے کے ذریعہ اس طاقت کو برابر مغلوب کیا جا رہا ہے کبھی ان اسپاندہ ملکوں کو فیاضانہ امداد دی جاتی ہیں، ان کی شرائط کے طور پر ان ملکوں کی حکومتوں سے ایسی تبدیلیاں اور اصلاحات کا مطالبہ کیا جاتا ہے جو ان مسلم عوام کا مزاج، اور ان کا نظام معاشرت بدل دینے کے لئے ایک کارگر رہتا ہے، غرض مغرب نے دور رہتے ہوئے بھی ان ملکوں کے گرد ایسا گھیرا ڈال دیا ہے اور ایسے حالات پیدا کر دیئے ہیں کہ غلامی کے کہنے اور فرسودہ طریقوں سے کہیں زیادہ یہ آزاد ملک مغربی طاقتوں کے خیمہ اقتدار میں گرفتار ہیں اور اکبر و جوم کے اس پرانے شعر کی ایک ایسی وسیع اور پراہن تحقیقت تشریح سامنے آرہی ہے کہ شاید خود شاعر کے وہم و گمان میں نہ تھی۔

کس بہ میں اپنے نقادوں سے حقد جال کا

ظاہروں پر سحر ہے، صیاد کے اقباس کا

ان تبدیلیوں یا اصلاحات کے نفاذ میں ان ملکوں کے سربراہ جن میں سے بعض اس مذمہ کار بھی بھرتے ہیں، بعض ایک عالمگیر اسلامی طاقت، اور اسلامی بلاک

کی باتیں بھی کرتے ہیں اس طرح سرگرم اور مستعد نظر کرتے ہیں جس سے زیادہ خود مغرب کے تہجد پسند نہیں ہو سکتے، جس طرح بے چوں و چرا امریکہ اور روس کے اصلاحی اور تعلیمی منصوبوں کو قبول کیا جا رہا ہے جس طرح ان کے ماہرین فن کو ان ملکوں کے دین و مزاج کی تبدیلی کا نقشہ بنانے کی اجازت دی جا رہی ہے، جس جوش و خروش اور حزم و فیصلہ کے ساتھ ٹیلی وژن کو (بغیر کسی بنیادی تبدیلی و اصلاح کے) گھر گھر پہنچانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور مختلف ذرائع سے اس کو زیادہ سے زیادہ قابل حصول بنایا جا رہا ہے جس طرح مسٹر قلین کے بعض سعادت مند شاگردوں کو اسلامی معاشرہ میں تشکیک و انتشار پیدا کرنے کے وسائل اور مواقع فراہم کئے جا رہے ہیں، جس طرح مختلف ذرائع سے تفریح و تفریح کا رجحان پیدا کیا جا رہا ہے، عورتوں کی غیر محدود آفاقی و بے پردگی، مخلوط تعلیم، فلم سازی کی صنعت کی ہمت افزائی اور سرپرستی کی جا رہی ہے، اس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ سرپرہ ان مغربی طاقتوں کے (دانستہ یا نادانستہ) دھوکا دہ اور ان کے تحریکی مقاصد میں ہم کو اتھ نہیں بن گئے ہیں اور کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ وہ ان حوام کو اس دینی غیرت اخلاقی شعور و غیرہ شرکی تمیز اور حیاء و بے حیائی کے مفہوم ہی سے نا آشنا بنا دینا چاہتے ہیں، جو بعض اوقات ان کی انفرادی سہ راہ روی اور تہجد و مغرب پرستی کی راہ میں رکاوٹ بنتا رہتا ہے اور جو کسی وقت بھی ایک دینی انقلاب اور نشاۃ ثانیہ بن کر ان کے اکتدار کے لئے خطرہ بن سکتا ہے، یہاں نظر آ رہا ہے کہ اگر تبدیلی یا اصلاحات کا یہ عمل چند برس اور جاری رہا اور اخلاقی تحریک و انتشار کے ان وسائل کو کچھ حرمہ آزادی کے ساتھ اپنا کام کرنے کا موقع ملا تو ان ملکوں کی وہ نسل جس میں نئے اقرا ت جنوں کرنے کی پوری صلاحیت ہے اتنی متثر ہو جائیگی کہ

وہ اس تجدد مغربیت کی راہ میں کوئی قابل ذکر مزاحمت نہ کر سکے گی، جہاں تک اس نئی نسل کا تعلق ہے، جو اس ماحول میں بہت بڑھ چکے گی تو اس کے یہاں کسی مخالفت یا اختلاف رائے کا کوئی سوال ہی باقی نہیں رہے گا، اس کا بھی قوی خطرہ ہے (اور اس کے آثار ظاہر ہوتے شروع ہو گئے ہیں) کہ ان ممالک کا ایک بڑا طبقہ بالخصوص مغربی ممالک اور با اختیار طبقہ اس ماحول میں مبتلا ہو جائے گا جس کا مغرب پوری طرح شکار ہو چکا ہے اور پھر شاید پوری دنیا میں کوئی ایسا صحت مند معاشرہ ہی باقی نہیں رہے گا جس پر دنیا کی دوبارہ روحانی اور اخلاقی تطہیر کے کام میں اعتماد کیا جاسکے۔

جہاں تک مغرب کا تعلق ہے وہ عالم اسلام کے بارے میں کبھی غلط اور نیک نیت نہیں ہو سکتا، یہ اس پچھلی تاریخ کا بھی تقاضا ہے جس پر یہی جنگوں کے گھنے سارے پھیلے ہوئے ہیں اور سلطنت عثمانیہ اور مغربی ممالک کی طویل اور غور و ریزہ کوشش کی گہری چھاپ پڑی ہوئی ہے، حقیقت پسندی اور عقل عملی کا بھی تقاضا ہے کہ صرف عالم اسلام ہی میں مغرب کے عالمگیر اقتدار کو چیلنج کرنے اور ایک ایسا نیا بلاک بننے کی صلاحیت پائی جاتی ہے جس کی بنیاد جمہوریت، فلسفہ زندگی اور عالمگیر وحدت پر ہو، یہ ان قدرتی وسائل اور ذخائر کی قدر و قیمت کے احساس کا بھی نتیجہ ہے جو عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں بڑی افراط اور فراوانی کے ساتھ پائے جاتے ہیں اور جو مغرب کے صنعتی و تجارتی، نیز سیاسی اقتدار کے لئے بڑی اہمیت والے بعض اوقات فیصلہ کن حیثیت رکھتے ہیں اور آخر میں یہ انسانی فطرت کی ایک کمزوری کا تقاضا بھی ہے کہ کثرت فرہنگی جب تک کہ علاج مرض میں مبتلا ہوتا ہے تو اس کو اس سے تسکین دیتی ہے کہ وہ دوسرے بھی اس کے شریک حال ہیں اور تندرست و بیمار کے درمیان کوئی فرق باقی نہیں ہے انسانی فطرت

کی اس کمر بندی سے وہی لوگ محفوظ رہتے ہیں یا اس پر غالب آجاتے ہیں، جن کے اندر
 پیغمبروں کی تعلیم کے اثر سے بھی خدا ترسی اور صحیح انسانیت روتی پیدا ہو جاتی ہے اور
 بدقسمتی سے مغرب ہندیوں سے اس دولت سے محروم ہو چکا ہے مغربی اقتصاد اور فوٹو
 گرافیہ صامت بتاتی ہے کہ جہی ملکوں کو اس کے زیر سایہ آنے کا موقع ملا ان کو وہ
 اخلاقی چھوٹ ضرور مل گیا، جو مغرب کے تقیہوں کے ساتھ ساتھ چلتا تھا، اور جیسا کہ
 بعض جری اور نصف مزاج مغربی مصنفین و ناقدین کا بیان ہے، مغرب کی سامراجی
 طاقتوں نے مشرقی ممالک میں اخلاقی انتشار پھیلانے اور تشکیک پیدا کرنے کی منظم
 کوششیں کیں مسیحیت کا حلف بگوش مغرب مسیحیت کے بائیس میں خواہ کتنا ہی تشکیک
 وارتیابی (demonstrative) واقع ہوا، اسی عقائد کے بائیس میں اس کی روشن خیالی و وسیع
 انظری خواہ احمدوندت کے جتنک پہنچی ہوئی ہو، لیکن مسلم اقوام اور عالم اسلام کے
 معاملہ میں وہ کفریہ سی واقع ہوا ہے، وہ اس کے معاملہ میں اپنے مجسم دشمن اور غن کے
 پیاسے یہودیوں تک سے مصاحبت کر سکتا ہے اور ان کو مسلمانوں پر کھلی ترجیح دے سکتا
 ہے، اس مذہبی تعصب کے علاوہ جو اس کی گھٹی میں پڑا ہوا ہے اور جو تقریباً اس کا مزاج
 بن چکا ہے اس کو اپنا مفاد ہر حال ہر چیز سے عزیز ہے، اور اکا تجربہ ہے کہ کسی اسلامی
 طاقت کی جب کسی غیر اسلامی طاقت سے ٹکرو ہوئی تو اس نے ہمیشہ خیر اسلامی طاقت کا
 کھل کر ساتھ دیا یا اس کی درپردہ مدد کی، چونکہ مشرق کے عرب و یہود و نصاریٰ نے اس
 بات کو روز روشن کی طرح ثابت کر دیا کہ مسلمانوں کی کسی آمت یا جماعت کو کسی مغربی یا
 مشرقی ہلاک کے کسی مخلصانہ مدد اور کھل رفاقت کی امید نہیں رکھنی چاہیے، اس کو
 ہر اقدام اور فیصلہ کے وقت خدا کے بعد اپنے ہی دست و بازو اور اپنے ہی وسائل پر

اعتماد کرنا چاہئے۔

جہاں تک اسلامی ملکوں کے سربراہوں اور رہنماؤں کا تعلق ہے ان کو سمجھنا چاہئے کہ اس لوح وحدہ تجدد و مغربیت اور خشکیک و انتشار سے خولد و قسطنطنیہ پران کو اور ان کے جانشینوں کو قائمہ پہنچے مجموعی طور پر ملت کو ایسا نقصان پہنچے گا اور اس کی جڑیں اس طرح ہل جائیں گی کہ صدیوں تک اس کی تلافی نہ ہو سکے گی، ان قوموں میں اپنی ماری کمرہ لہوں اور خرابیوں کے باوجود وہ طاقتور یا نانی جذبہ اخذ کے نام پر ایشیاء و قریبا کی صلاحیت، اطاعت اور انقیاد کا ولولہ اور خلوص و محبت کی گرم جوشی پائی جاتی ہے جن سے تقریباً دنیا کی تمام ارادہ پرست قومیں محروم ہو چکی ہیں، اسلامی ملکوں کے یہ لوگ اپنی قابل فاسوس جمالت اور سپاندگی کے باوجود وہ بہترین مواد خام ہیں جن سے بہترین انسانی نمونے اور موڈل تیار کئے جاسکتے ہیں، ان کی سب سے بڑی طاقت ان کا ایمان و خلوص اور ان کی سادگی و گرم جوشی ہے اس طاقت نے بار بار مجرم العقول کا رطلے انجام دیئے ہیں اور بعض لوگ ان کی کھلی کو کھن بنا دیا ہے اور جب کبھی ان ملکوں پر کوئی نازک وقت آیا ہے تو مسلم حوام کا یہی ایمانی جذبہ اور خلوص و سادگی کام آئی ہے، خاصہ حقیقت پسندی اور واقفیت کی بنیاد پر یہی اس طاقت کی قدر کرنی چاہئے، اور اس کو اپنے ملکوں کی حفاظت و استحکام اور دنیا میں کوئی بڑا رول ادا کرنے کے لئے اپنا سب سے بڑا سہارا اور ذخیرہ سمجھنا چاہئے، لیکن اس تجدد و مغربیت کے اثر سے ان حوام کی اس طاقت کو وہ گھس گتا جا رہا ہے اور ان کے اندر ایک ایسا اخلاقی کیفی سرمایہ بھرا ہوا ہے جو ناقابل علاج ہے۔ مغرب کے ان قابل انکار علمی و معنوی تفوق کو سامنے رکھ کر جس سے آنکھیں بند کر لینا عقل کا قاتل ہے، مذہب کی تعلیم اور نہ عمل ممکن، عالم اسلام کے سامنے صرف

دور سے رہ جاتے ہیں، ایک تو یہ کہ اس سے مسجد ہو کر اس کے پورے فلسفہ و زندگی اس کے
 قصود و کامنات اس کے ابعاد و لطیفیات و حقائق و اصولات اس کے عمرانی و اجتماعی نظریات
 اس کے اخلاقی نقطہ نظر اور اس کے مسلک و زندگی کو چوں کہ اس کا قبول کر لیا جائے اور
 اپنی اس کی اس کے سانچہ میں کیسے ڈھال دینے کی کوشش کی جائے، اس حقیقت سے
 قطع نظر کہ یہ ایک مکمل اور ہمہ گیر لٹریچر اور روحانی و ذہنی خود کشی کے مرادف ہو گا اور
 اس دانا نیت کے ساتھ نزاری اور بے وفائی جس کی آخری آس نبی خاتم کی رہی اس سے
 سے لگی ہوئی تھی، ایک ایسی غیر ضروری محنت اور سعی لاحاصل ہے جس کا قیاس طویل و خلیفہ
 ذہنی کشمکش، روحانی بے چینی، انسانی طاقتوں کے ضیاع اور ارضاعت و وقت کے سوا
 کچھ نہیں یہ ایک ایسی بنی بنائی مستحکم جہت کی تخریب ہے جس کے بلکہ پر دوسری مثال
 تعمیر کرنے کے لئے نہ مواد خام موجود ہے نہ تعمیری صلاحیتیں، نہ آب و ہوا اور نہ حول
 سے مناسبیت، نہ امن سے ارتباط، عالم اسلام کے جن جن گوشوں اور جن اسلامی کون
 میں یہ کوشش کی گئی، ناکام رہی اور جب بھی اس صنوم اور غیر طبیعی اقتدار کی گرفت و حیل
 ہوئی، اور جو ام کی بنی پسند اور ناپسند کے اظہار کا موقع ملا، انھوں نے فوراً اس جھول کو اتار
 پھینکا جو نہ ان کے جسم پر قطع ہوئی تھی اور نہ ان کے مزاج کے مطابق تھی، کج ترکی میں
 یہی نظر آ رہا ہے اور مصر و شام میں بھی متغریب یہی پیش آنے والا ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مغرب سے علم و صنعت، ٹیکنالوجی اور سائنس اور ان علوم و تحقیقات
 میں جن کا تعلق تجربہ، حقائق و واقعات اور انسانی محنت و کوشش سے ہے، فراخ دلی کے ساتھ
 استفادہ کیا جائے، پھر ان کو ان مقاصد کے لئے اپنی ضرورت و ذلت اور اجتہاد کے ساتھ
 ان اعلیٰ مقاصد مروج اور خدام بنا جائے جو آخری نبوت اور آخری صحیفہ نے ان کو عطا

اور جی کا جہ سے ان کو خیر امت اور آخری امت کا قیام ملے، وسائل اور مقاصد کا یہ
 خوشگوار استخراج جس سے سردست مغرب بھی محروم ہے اور شرق بھی اگر مغرب تھا قابل مسائل
 کا سرمایہ ہے اور صالح مقاصد میں بعض تہی دامن اور شرقی (اسلامی) صالح مقاصد کا
 واحد اجارہ دہ ہے اور خوشرو مسائل سے کیسے محروم مغرب کو سب کچھ مل سکتا ہے لیکن کرنا نہیں
 چاہتا، اور صحیح استفادہ میں کرنا نہیں جانتا، اسلامی شرق کرنا سب کچھ چاہتا ہے، لیکن
 کرکچ نہیں سکتا، یہ صحت مند صالح استخراج دنیا کی قسمت بدل سکتا ہے، اور اس کو خود کشی
 و خود سوزی کے راستہ سے ہٹا کر فلاح دارین اور سعادت ابدی کے راستہ پر ڈال سکتا ہے
 یہ ایسا کارنامہ ہوگا جو تاریخ کے وہاں سے اور دنیا کی قسمت کو بدل کر دے گا یہ کارنامہ
 وہی امت انجام دے سکتی ہے جو آخری پیغمبر کی جانشین اور اس کی تعلیمات کے حامل اور
 اس بناء پر عالم اسلام کا حقیقی نور جس سے اس کے دشت و جبل گونجنے چاہیں، ہے کہ

عالم ہمہ گیر نہ جنگیزی افروز

مبارحرم باز بہ تعمیر جہاں خیر

شرق کے ایک باہمت اور حوصلہ مند ملک جاپان نے اس اقدام کا ایک نہایت محدود
 اور سادہ نقطہ نظر سے بہت پست مہیا کا تصور کیا، اس نے مغربی علم و صنعت میں ایسا
 استفادہ کیا کہ تلخ گرو میں فرق کرنا مشکل ہو گیا، اسی کے ساتھ اس نے اپنے معتقدات
 اور اپنے تہذیبی خصائص و روایات قائم رکھے، لیکن قسمتی سے اس کے مذہبی معتقدات
 اس کی تہذیب و تمدن، حال سے کوئی مطابقت رکھتی ہے نہ اس کے تمدن و اخلاقیات اور
 انسانی تمدن کا کوئی پہلو ہے نہ اس میں عالمگیر مہم بننے کی صلاحیت ہے، یہ جہ کہہ
 اور فرسودہ معتقدات و روایات کا ایک مجموعہ ہے جس کو جدید جاپان اپنے سینے سے لگانے

ہوئے ہے اور اس کی قوت اور اپنی خاصیت سے وابستگی کا شکر ہے کہ اس نے
 اس کو ابھی تک ترک نہیں کیا ہے لیکن اسلامی ممالک کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے
 ان کے پاس ایسا دین، ایسی شریعت اور ایسا قانون ہے جس کے لئے قدیم و جدید کا اصطلاح
 بے منفہ ہے ایسی تہذیب جس کی اساس خالق ابدی پر ہے ایک سدایہ اور درخت ہے
 جو کسی وقت بھی نمونہ طاقت اور برگ و بار نہ لے کی صلاحیت سے محروم نہیں ہوتا اس بناء
 پر ان ممالک کے لئے جدید علم و صنعت اور اپنے بہی خاتمہ حقائق کے درمیان اتحاد
 تعاون پیدا کرنے میں قطعاً کوئی زحمت پیش نہیں آسکتی اور اس کے نتائج اس سے
 کہیں دنیاویہ انقلاب انگیز اور عالمگیر اثرات دکھنے والے نکل سکتے ہیں جتنے کہ جاپان کے
 اس تجربے سے ہمارے لئے جاپان اور ہرودایت پرست ملک میں یہ کوشش شیشہ و آہن اور
 غیب و آتش کی بہیم آمیزی کی کوشش کے مراون ہے لیکن ایک مسلمان کے نزدیک اس میں
 کوئی تضاد و تناقض نہیں ہے اس کے نزدیک دین صمیم اور علم صمیم کا گمراہ ممکن نہیں اور
 اس کے نزدیک حکمت و سن کا گم شدہ ال ہے اور وہ اس کا حقیقی مالک ہے اس کے
 نزدیک وسائل کے فیوض شربونے کا فیصلہ اس پر منحصر ہے کہ وہ کن مقاصد کے ماتحت
 استعمال ہوئے ہیں اس کے نزدیک ہر طاقت ہر تحقیق ہر عظم ہر شرف و تہذیب اس کے لئے ہے کہ
 وہ خدا کے دین کے لئے استعمال ہو اور مخلوق کے فائدے کے کام آئے اس کا فرض
 ہے کہ وہ اس کو غلط عمل سے نکال کر صحیح عمل میں استعمال کرے اور اس کو غریب کے
 بجائے تمیز کا ذریعہ بنائے لیکن اس کام کے لئے وہ ذہانت، جرأت، اندیشہ اور ایمان
 و ظہر کا گاہ ہے جو ہر تقلید، ہر جحان ہر عیب ہوئے غریب اور فقیہ اور ہر غریب و جہالت
 مفاد کا مقابلہ کر سکے جس کے خاطر ہائے اسلامی ملکوں کے سربراہ اس سبب

اشارہ قرآنی پر آمادہ ہوں جو اس کے لئے مطلوب ہے اور جس کے نتیجہ انعام کے طور پر اولاد ان کو اپنے ملکوں میں موجودیت کا وہ مقام حاصل ہوگا جو ان کی ذریعہ سے ان کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ پھر ان کو اور ان کے ذریعہ ان کے ملکوں کو ہدایت و امامت کا وہ منصب بھی میرا آئے گا۔ جس کا وہ ابھی خوب بھی نہیں دیکھ سکتے مغربی تہذیب کو پورے طور پر گھٹن لگ چکا ہے، وہ اب محض اپنی صلاحیت ملوث زندگی کے استحقاق کی بنا پر نہیں جی رہا ہے، بلکہ اس لئے کہ قسمتی سے کوئی دوسری تہذیب اس کی جگہ لینے کے لئے تیار نہیں اس وقت جتنی تہذیبیں باقی ہیں یا مغربی تہذیب کی لیکر کی فقیر اور اس کی ایک روکھی پھینکی تصویر ہیں یا اتنی کمزور اور شکست خوردہ ہیں کہ اس سے آگھیں نہیں نکال سکتیں اب اگر اسلامی ممالک اور عالم اسلام مجموعی طور پر اس خلا کو پر کرنے کی صلاحیت پیدا کر سکے جو مغربی تہذیب کے خاتمہ سے عالم انسانی میں پیدا ہو گا تو اس کو دنیا کی امامت کا دوبارہ منصب تفویض کیا جاسکتا ہے جو سنہ ۱۲۸۰ھ کے مطابق ایک جری و قوی اور تازہ دم ملت و قیادت کے سپرد کیا جاتا رہا ہے اب ان قائدین کو یہ فیصلہ کرنا چاہئے کہ کیا مغرب کی دائمی غاشیہ برداری اور کشکول گردانی مناسب ہے یا دنیا کی رہنمائی کا منصب عالمی اور عالم انسانی کی ہدایت کی مسند فقیر جس سے (نبوت کے بعد) بڑھ کر کوئی سرفرازی اور سرور پیدا نہیں کیا اس کے لئے ظاہری نام و نمود و جہد و منصب مذمت و ماحست اور مادی قربانی ترغیبات کی قربانی کوئی حقیقت رکھتی ہے اگر اس کے لئے سو جانیں بھی قربان کی جائیں تو وہ حقیقت یہ گھائے کا سودا اور زین و نقصان کا معاملہ نہیں ہے۔

اے دل تمام قطع ہے ہوائے عشق میں

اک جان کا زیاں ہے سوا یہ قربان نہیں

اب دیکھنا ہے کہ کوہن سا اسلامی ملک اس کا عظیم کی ہمت کرتا ہے جس سے زیادہ
 انقلاب انگیز عہد آفریں اور حیات بخش کوئی کام اس دور میں نہیں ہو سکتا اور جس کے سامنے
 یورپ کی نشاۃ ثانیہ کی تحریک (renaissance) انقلاب فرانس اور روس کا فلسفہ و انقلابیت
 اٹھارہویں صدی کے مقابل بھی نہیں اس میں ذہانت و جرأت کا جو عنصر اور حیا آفرینی
 و انقلاب انگیزی کی جو صلاحیت مضمر ہے اور اس سے نہ صرف ان ملک کو جن میں یہ تجربہ کیا
 جائے گا بلکہ پورے عالم انسانی کو فکر و عمل کا جو نیا میدان ہاتھ آئے گا اور راستی و سلامتی
 کی جو راہ ملے گی اس کو سامنے رکھتے ہوئے وہ پچھلے انقلابات جن کا اہم نام یہاں ہے
 ایک جہت زندہ اور ایک حرکت مفلکات سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتے یہ کار عظیم صرف
 وہی اقوام و ملل اور وہی جماعتیں و افراد انجام دے سکتے ہیں جو ملت ابراہیمی کے
 حلقہ گمبوش ہیں اور جو تکمیل دینا اور ختم نبوت کے انعام و مشورہ سے سرفراز ہو چکے ہیں آج
 عالم اسلام کے تمام قائدین کے لئے وہی سر و مل ہے جس سے قرن اول کے مسلمانوں
 کے کان آشا ہوئے۔

وَرَفَعْنَا كَقَدَاسٍ جَاهِدُوا كَرِيمًا	وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ
لَا تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	وَمَا تَحْضِلْ حَقَّكَ فِي
تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	الْبَاطِلِ حَقَّ حَقِّهِ
وَتَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	وَمَا تَحْضِلْ حَقَّكَ فِي
تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	الْبَاطِلِ حَقَّ حَقِّهِ
وَتَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	وَمَا تَحْضِلْ حَقَّكَ فِي
تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	الْبَاطِلِ حَقَّ حَقِّهِ
وَتَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	وَمَا تَحْضِلْ حَقَّكَ فِي
تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	الْبَاطِلِ حَقَّ حَقِّهِ
وَتَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	وَمَا تَحْضِلْ حَقَّكَ فِي
تَحِبُّوا مَنَافِعَ الدُّنْيَا	الْبَاطِلِ حَقَّ حَقِّهِ

وَقَضَىٰ مَوْلَايَ اَدْلُوهُ هُوَ مَوْلَايَ كَفُوهُ
 مہر اور تم لوگوں کے مقابلہ میں تباہ ہوا
 خَيْرُكُمْ الْمَوْلَا وَفَقِيهُ الْاَلْمِيْزُ
 خیر ہے مولا اور فقیہ ہے دوست
 (الحج - ۷۸)
 زری کو کچلے ہو پڑو پہنچا تھا اور دوست
 ہے اور خوب دوست اور خوب دعا گار ہے



INDEX

اشاریہ

(انڈیکس: مسلم ممالک میں اسلامیت و مغربیت کی کشمکش)

ترتیب

محمد عیاض الدین ندوی

(ب)

اسپنسر (SPENCER)

۶۰

(پروڈیوسر) (UNIFIED CANT WIRE SMITH)

(میسر) (باسو)

۲۴۴

۲۴۴۱۵۵۸-۱۲۶

البتانی

۲۹۳

۱۲۶

(منجیل پاشا)

۴۶

پروڈیوسر (میسر)

(مکس) (نیل) - ۱۲۶-۱۱۵-۱۲۶-۱۱۵-۱۲۶-۱۱۵

پروڈیوسر (GEORGE LOUIS) ۶۶

۱۵۰-۱۵۰

۲۵۱۱۵۵-۱۲۶-۱۱۵-۱۲۶-۱۱۵-۱۲۶-۱۱۵

پروڈیوسر (BROCKLEMAN) ۲۶۴-۱۵۵

۲۶۴۱۵۵۱۵۵

۲۵۸

پروڈیوسر

۲۶۴۱۵۵۱۵۵

۶۰

پروڈیوسر (BUCHNER)

اکبر الہ آبادی

۲۰۰

بکر

۲۴

(ڈاکٹر) (الشرجی)

۲۰۹

بن خفا

۱۰۴۱۹۵

(خواجه) (الطاف حسین حالی)

۲۴۲

بن گوہر

(امیر) (کائنات) (الشرخاں) ۱۸۴۱۳۸-۲۴۲-۱۳۶

۲۵۸

البیرونی

۸۹

(حاجی) (امداد) (الشرخاں) (بکر)

(پ)

ایمانیہ

۴۱

۶۴

پطرس اعظم

۴۲

الفرید پاشا

پروڈیوسر (JOHN FREDERICK SEARLES) ۲۴۲

۲۴۲۱۵۵-۴۴

الفرید پاشا

(ج) (ج)

۲۴۲

جابر بن حیان

ایکے دیکھے نظر میں

۱۹۲ ۹۶

آیت اللہ العظمیٰ

جارج سینک روکی (GEORGE LACZOWSKI) ۱۸۶

۱۲۸

(جنرل) (محمد) (آئیوب خان)

۴۲

جواد

(ط) (ظ)

۱۶۷۰-۱۵۵۰

(دکتر) محمد حسین

۷۲

طاعت

۲۷۹

(ملا) حسین بن محمد عبدالشیر طبری

۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳

قلمر حسن یک

(ع)

۸۸

یزدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام

۲۵۵

(مولانا) عبدالهادی ندوی

۷۲

عبدالحیثالی

۶۰

(سلطان) عبدالحمید خان

۳۰

(امیر) عبدالرحمن خان

۶۵

(سلطان) عبدالعزیز

۱۰۲

(شاہ) عبدالعزیز

۱۵۵

عبدالغفار محمود شہید

۱۵۶

عبدالکریم کاسم

۶۰

عبدالقادر پور

۳۶

عبدالرحمن سکندر

۳۰

(دانا) عبدالرشید

۱۳۱۰-۱۳۰۰

(مولانا) عبدالرحمن پاشا ندوی

۱۵۷

(دکتر) سید رمضان

۵۹

(پروفیسر) سید سلیم پاشا

۵۸

(مطالعہ) سلیم پاشا

۹۵۰۹۴۹۰

(مولانا) سید سید

۶۸

(SUMERIAN) سیدی

۶۲

(SCYTHIAN) سیدی

(م)

(پروفیسر) شافقت (SCHACHT) ۲۰۵۴۳۳

۲۳۵

شاذلی

۲۳

شاذلی

۹۴۱۹۱۹۰۱۸۳

(مدرس) شبلی نعمانی

۳۴

شجاع الدولہ

۲۴۰۰۲۰۹

(امیر) شکیب الدولہ

(ص) (ض)

۸۹

(حافظ) حسان شہید

۶۰

ضیاء پاشا

۱۵۸

(جبر) ضیاء الحق

۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸

۷۵۰۶۸

رقم	تفصیلی (PHONETIC) (FONETIC)	ALPHABETIC	عنوان (TITLE)
	ق	۱۵۷	علی بن شمس الدین
۳۷۰/۱۵۴	کام امین	۷۲	علی دینا
۱۵۷	(محمد) قطب	۲۳۶	علی الدین
۲۵۳/۱۵۷	(امید) قطب شہید	۱۴۸	علی بن الدین
۲۳۶	تیسر	۲۷۹	(طا) علی قاری
	ک	۸۶	حضرت امیر
۱۳۲/۱۳۱/۱۳۸	(ک) کدو	۳۱۳	(حضرت) امیر عبد العزیز
۲۳۶	کسری		ع
	گ	۱۳۵	غازی، توح
۱۸۸	گاز علی بی	۹۳/۵۹	(امام) غزالی
۱۳۹	گپ (A. R. G. G.)		ف
۳۶	گیٹر (GUNA MARUGADU)	۳۳	ڈاکٹر، فیضیہ
	ل	۲۰۹	فرحات عباس
۳۷	لوٹی پاستر (LOUIS PASTEUR)	۹۷ (FERDINAND DE LESSEPS)	فریبند
۹۷	لوئی فشر (LOUIS FISHER)	۱۶۴	ذہن
۱۶۱	لیخت علی خان	۱۴۴	فرید، دجری
۶۰	لانت (L. E. BAN)	۲۰۵	(مولوی) فضل الرحمن انصاری
		۳۷	میرزا

۷۴	ولٹیج (VOLTAGE)	۲۳۲	موتھو جان
	(۵)	۲۳۲۲۲۲	(سہولت) مہنگا دستی
۸۴/۸۳	بیل	۱۸۱	شیش باغی
۳۳۷	آئی (P.M.H.T)	۲۳۲	(لارڈ) بیگم
۱۳۷	ہیڈ سٹریٹ	(۷)	
(HARRY GAY-ORR ZORMAN)	ہیری گورمن	۳۰	(ہیڈ) دودھ
۲۳۲۲۲۲		۶۸-۷۱۲۰	نائن کرل
۱۱۶	کینے (MULLER)	۲۷۰	(طا) نظام، امرین
۶	ایڈ (HAY)	۲۶۷	ٹکس، (P.A. MATHURAN)
۶۰	ہیکل (HARDEL)	۷۷۰۰۶۳	(پر) خیر، نیازی، کس
۱۱۶	ہیکل (HARDEL)	(۵)	
	(۷)	۲۳۶	(ڈاکٹر) دوارڈ
۴۳	کینی (KIN)	۲۳۷۰۰۰۰۰۰۰	(مولانا) واضح، شید، عی
۱۷۷	ڈاکٹر، عی، عی، عی	۲۳	W. E. B. DUBOIS

اقوام و قبائل - طبقات اور ملتیں

۲۷-۲۸ ۳۳۲۲۲	طوائف، انسا	۲۱۱	ایڈینا
۱۹۵	امریکی زبان	۲۰۷ ۲۰۶	امریکی گفت

۱۳۴-۱۳۶	تحریر المرأة	۲۵۵	انساب سنی
۹-	تذکرہ مولانا محمد علی بن سید محمد	۱۸۴	فتاویٰ اسلامیہ
۲۳۴	الرحیۃ فی الشرق العربی	۱۵۳	للایم
۵۹۱۵۰	تذکرہ بی شرق و مغرب کی حکمت	۲۳۳	ایک پانچ لکھ مرگشت
۳۵۷	(سلسلہ) تہذیب	(ب)	
۱۳۶۱۳۶۱۵۵	تفکیر جدید الخلیات اسلامیہ	۱۱۹۱۵۵۱۱۳۳	بالہ ہری
۲۳۵	تفکیرات	۱۵۶	ابن سنی
۲۳۳۱۲۳۲	تہذبات	۴۶	بشارت شریف
۵۷	تہذیب الاخلاق	۱۷۹	الہدایۃ والنہایۃ
(ج) (ج)		۱۰۰	(تفسیر) بیان القرآن
۱۱۹۱۱۱۵	جاوید نامہ	(پ)	
۱۳۶	چراغ داہ نظریہ پاکستانی نمبر	۲۵۳	پہلہ
(ح) (خ)		۱۱۴	پیام مشرق
۲۳۰۱۲۱۹	حاضر العالم الاسلامی	(ت)	
۱۹۵۱۱۹۳	الحکومت الاسلامیہ	۱۵۷	تاریخ، فرائد اسلامیہ
۶۳۱۰۱۰۹۵۱۰۹۵	حیات معاویہ	۲۵۵	تاریخ، تعلیم
۹۲۰۹۰	حیات نبوی	۱۷۹	تاریخ دعوت و تربیت دور
۹۲	خلیات مدرسی	۲۵۵	تاریخ طبری
		۲۵۵	تاریخ کمال

(۵) (۶)

دیباچہ کمال سے دیباچہ پر کو تک ۲۵۳۷

۱۸۶/۱۸۵

ذکر ابن الاسلام ۱۵۴

(۷) (۸)

الرد علی المدعیین ۱۳۵

رسالة التوحید ۱۳۷

زعماد اصلاح ۱۳۷/۱۳۷

(۹)

السوية دين ودولة ۲۱۹

سوانح قاسمی ۸۹/۸۸

سيرة النبي ۹۵

(۱۰) (۱۱)

صحیح مسلم ۲۹

العراق بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية

في الأقطار الإسلامية ۹

ضرب کلم ۱۹۰/۱۹۱ - ۲۴۸/۱۹۱

(۱۲)

طبقات ابن سعد ۲۵۸

طوقان سے مائل تک

(۱۳) (۱۴)

الجملة الاجتماعية في الإسلام

علی گڑھ کے یونیورسٹی

علی گڑھ السیاق

الغزالی

(۱۵) (۱۶)

الغزالی

فی ترویج عربیہ

فتوح البلدان

الفتوح الاسلامی المعاصر

الفتوح الاسلامی الحديث ۲۹۱/۲۹۰/۲۹۱

فی الادب النجاشی

فی سبیل البحث

فی الشعر النجاشی

قرآن اور علم ہدید

(۱۷)

الکاشف عن غقائق السنن الخمسة

الکتاب المختصر

۲۸۷	مذاهب	۲۵۸	کتابہ البند
۲۸۷	مشکوٰۃ المصابیح	۸۳	کتب خانہ مکتبہ
۲۰۳	لعرب المسلم ضد اللہ ورسولہ	③	
۹۲	مکاتیب محمدیہ	۱۰	ماذا فی عالم باطنیہ الاسلامیہ
۵۹	المنقذ من الضلال	۱۱۳	شخصہ پسندیدہ بایہ کرد
	موقف اہل لم الاسلامی تجاه اعضاء الفریسہ		مجموعہ مضامین ضیاء کوکب اپ ویکی انگریزی
۱۳		۱۲۰	محدث علی قادیانری
۹۳	مولانا حفص الدین رومی	۲۷۸۶۲۷۲۱۳۷۱	المدخل فی تفسیر العالم
۶۲	المنشأ واللہ	۴۲	ذکرات صاحب فی الشرق العربی
	⑤ ④ ③	۲۷۹	مراقبہ
۱۵۳	الوعاء الحق	۱۲۲۲	المرآۃ السجدیۃ
۱۰۲۷۸۸	ہندوستان سلطان	۱۲۲	المرآۃ السجدیۃ
۴۰	زینب	۱۵۳۱۵۱	مستقبل اللغات فی مصر
۴۰۴۷۸۸۸۸۸	THE PHAROS	۴۱۹	سلم مالک من سلطنت و فرستہ کی گنجش

A STUDY OF HISTORY	83
A LITERARY HISTORY	257
AYNURK	73, 74, 82, 85
ENCYCLOPEDIA OF ISLAM	257
FOUNDATION OF TURKISH NATIONALISM	64
ABRECHTSTE DER ISLAMISCHEN VÖLKERREICHEN STAATEN NACHHEM	33, 157
GREY WOLF	73, 81
GREAT BRITAIN	136
HISTORY OF ARAB	257
ISLAM AT THE CROSS ROAD	245, 253
ISLAM IN MODERN HISTORY	124, 182, 194
MODERN EGYPT	136, 142
MYLUS A FRAGMENT	245
PROBLEMS OF MODERN ISLAMIC LEGISLATION	106
ROAD TO MECCA	23, 32, 121, 204
SPEECHES QUID-IZAM MOHAMMED ALI JINNAH	74
THE EMERGENCE OF MODERN TURKEY	88
THE EARL OF CROMER MODERN EGYPT	42
THE HISTORY OF ARAB LITERATURE	257
THE MIDDLE EAST TODAY	23, 24, 26
THE MIDDLE EAST VERSUS THE WEST	151
THE MIDDLE EAST IN WORLD AFFAIRS	107, 16
THE ORIGINS OF MOHAMMEDAN JURISPRUDENCE	267
THE STORY OF INDONESIA	157, 158
TOWARDS UNDERSTANDING ISLAM	253, 289
TURKEY FACES WEST	71
TURKISH NATIONALISM AND WESTERN CIVILIZATION	62, 83, 71
WESTERN CIVILIZATION, ISLAM AND MUSLIMS	10
WHITHER ISLAM	143

اخبارات و رسائل

۱۰۳	علی گڑھ گزٹ	۶، ۱۵، ۲۰، ۲۵	الاصلاح
۲۳۴	فلسطين	۲۰، ۲۵	برائی
۲۱۱	المسلمون	۲۳۴، ۱۳	البعث الاسلامی
۱۲۲	نور کے وقت	۶۰	پیام
۶۰	DECLA	۶۹	تعمیر و تکار
۲۲۹	ISLAMIC REVIEW	۲۲۴	تعمیر حیات
۲۱۰	JEWISH OBSERVER	۲۵، ۲۴	دائیس آمت انڈیا
۲۵۵	JOURNAL OF NEAR EAST	۱۸۳، ۱۸۲	جیل و الشعب
۲۰۱	LE MONDE	۱۵۳، ۱۶۰	الدعوة
۲۵۵	LE MONDE MUSULMANE	۱۷۸	الرائد
۲۱۶	MUSLIM WORLD	۴۰	روزنامہ صحت
۲۲۹	NATIONAL HERALD	۲۰، ۲	اشہاب
۲۳۷	SUNDAY TELEGRAPH	۲۷	النصارح
۲۵۷	THE MUSLIM WORLD	۲۶	صدق خیر
		۱۰۰	العروة الوثقی

[illegible]



۳۰۴۱۸۱۳۴۳۰۷۱۸۳۹۸۳۱۹۸

۳۰۴۱۸۱۳۴۳۰۷۱۸۳۹۸۳۱۹۸

۳۰۴۱۸۱۳۴۳۰۷۱۸۳۹۸۳۱۹۸

۳۰۴۱۸۱۳۴۳۰۷۱۸۳۹۸۳۱۹۸

۳۰۴

۱۹۰

۳۰۴ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۰۷

۳۰۴ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۰۷

۳۰۴ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۰۷

۳۰۴ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۰۷

۳۰۴ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۰۷

پانز

متفرقات

جامعات اور درس گاہیں:

۳۰۳ جامعہ زیتونہ

۳۰۷ جامعہ حنن

۳۰۳ جامعہ فواد

۱۵۳ جامعہ مصریہ

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۳۰۷ جامعہ لیبیا اسلامیہ (لبنی)

۱-۴	مجلس کبیر شریعت کافر شرعی گرد	۲۱۹۶۲-۵	سبب مشرعی
۸۰	قانون اسلامی که خطای ۲۰۰	۲۵۱۱۲۳۹۱۲۴۲۲۴۳۲۴۴۲۴۵۲۴۶۲۴۷۲۴۸۲۴۹۲۵۰۲۵۱۲۵۲۲۵۳۲۵۴۲۵۵۲۵۶۲۵۷۲۵۸۲۵۹۲۶۰۲۶۱۲۶۲۲۶۳۲۶۴۲۶۵۲۶۶۲۶۷۲۶۸۲۶۹۲۷۰۲۷۱۲۷۲۲۷۳۲۷۴۲۷۵۲۷۶۲۷۷۲۷۸۲۷۹۲۸۰۲۸۱۲۸۲۲۸۳۲۸۴۲۸۵۲۸۶۲۸۷۲۸۸۲۸۹۲۹۰۲۹۱۲۹۲۲۹۳۲۹۴۲۹۵۲۹۶۲۹۷۲۹۸۲۹۹۳۰۳۰۱۳۰۲۳۰۳۰۴۳۰۵۳۰۶۳۰۷۳۰۸۳۰۹۳۱۰۳۱۱۳۱۲۳۱۳۳۱۴۳۱۵۳۱۶۳۱۷۳۱۸۳۱۹۳۲۰۳۲۱۳۲۲۳۲۳۳۲۳۴۳۲۵۳۲۶۳۲۷۳۲۸۳۲۹۳۳۰۳۳۱۳۳۲۳۳۳۳۳۴۳۳۵۳۳۶۳۳۷۳۳۸۳۳۹۳۴۰۳۴۱۳۴۲۳۴۳۳۴۴۳۴۵۳۴۶۳۴۷۳۴۸۳۴۹۳۵۰۳۵۱۳۵۲۳۵۳۳۵۴۳۵۵۳۵۶۳۵۷۳۵۸۳۵۹۳۶۰۳۶۱۳۶۲۳۶۳۳۶۴۳۶۵۳۶۶۳۶۷۳۶۸۳۶۹۳۷۰۳۷۱۳۷۲۳۷۳۳۷۴۳۷۵۳۷۶۳۷۷۳۷۸۳۷۹۳۸۰۳۸۱۳۸۲۳۸۳۳۸۴۳۸۵۳۸۶۳۸۷۳۸۸۳۸۹۳۹۰۳۹۱۳۹۲۳۹۳۳۹۴۳۹۵۳۹۶۳۹۷۳۹۸۳۹۹۴۰۴۰۱۴۰۲۴۰۳۴۰۴۰۵۴۰۶۴۰۷۴۰۸۴۰۹۴۱۰۴۱۱۴۱۲۴۱۳۴۱۴۴۱۵۴۱۶۴۱۷۴۱۸۴۱۹۴۲۰۴۲۱۴۲۲۴۲۳۴۲۴۴۲۵۴۲۶۴۲۷۴۲۸۴۲۹۴۳۰۴۳۱۴۳۲۴۳۳۴۳۴۴۴۵۴۴۶۴۴۷۴۴۸۴۴۹۴۵۰۴۵۱۴۵۲۴۵۳۴۵۴۴۵۵۴۵۶۴۵۷۴۵۸۴۵۹۴۶۰۴۶۱۴۶۲۴۶۳۴۶۴۴۶۵۴۶۶۴۶۷۴۶۸۴۶۹۴۷۰۴۷۱۴۷۲۴۷۳۴۷۴۴۷۵۴۷۶۴۷۷۴۷۸۴۷۹۴۸۰۴۸۱۴۸۲۴۸۳۴۸۴۴۸۵۴۸۶۴۸۷۴۸۸۴۸۹۴۹۰۴۹۱۴۹۲۴۹۳۴۹۴۴۹۵۴۹۶۴۹۷۴۹۸۴۹۹۵۰۵۰۱۵۰۲۵۰۳۵۰۴۵۰۵۵۰۶۵۰۷۵۰۸۵۰۹۵۱۰۵۱۱۵۱۲۵۱۳۵۱۴۵۱۵۵۱۶۵۱۷۵۱۸۵۱۹۵۲۰۵۲۱۵۲۲۵۲۳۵۲۴۵۲۵۵۲۶۵۲۷۵۲۸۵۲۹۵۳۰۵۳۱۵۳۲۵۳۳۵۳۴۵۳۵۵۳۶۵۳۷۵۳۸۵۳۹۵۴۰۵۴۱۵۴۲۵۴۳۵۴۴۵۴۵۵۴۶۵۴۷۵۴۸۵۴۹۵۵۰۵۵۱۵۵۲۵۵۳۵۵۴۵۵۵۵۵۶۵۵۷۵۵۸۵۵۹۵۶۰۵۶۱۵۶۲۵۶۳۵۶۴۵۶۵۵۶۶۵۶۷۵۶۸۵۶۹۵۷۰۵۷۱۵۷۲۵۷۳۵۷۴۵۷۵۵۷۶۵۷۷۵۷۸۵۷۹۵۸۰۵۸۱۵۸۲۵۸۳۵۸۴۵۸۵۵۸۶۵۸۷۵۸۸۵۸۹۵۹۰۵۹۱۵۹۲۵۹۳۵۹۴۵۹۵۵۹۶۵۹۷۵۹۸۵۹۹۵۰۶۰۱۶۰۲۶۰۳۶۰۴۶۰۵۶۰۶۶۰۷۶۰۸۶۰۹۶۱۰۶۱۱۶۱۲۶۱۳۶۱۴۶۱۵۶۱۶۶۱۷۶۱۸۶۱۹۶۲۰۶۲۱۶۲۲۶۲۳۶۲۴۶۲۵۶۲۶۶۲۷۶۲۸۶۲۹۶۳۰۶۳۱۶۳۲۶۳۳۶۳۴۶۳۵۶۳۶۶۳۷۶۳۸۶۳۹۶۴۰۶۴۱۶۴۲۶۴۳۶۴۴۶۴۵۶۴۶۶۴۷۶۴۸۶۴۹۶۵۰۶۵۱۶۵۲۶۵۳۶۵۴۶۵۵۶۵۶۶۵۷۶۵۸۶۵۹۶۶۰۶۶۱۶۶۲۶۶۳۶۶۴۶۶۵۶۶۶۶۶۷۶۶۸۶۶۹۶۷۰۶۷۱۶۷۲۶۷۳۶۷۴۶۷۵۶۷۶۶۷۷۶۷۸۶۷۹۶۸۰۶۸۱۶۸۲۶۸۳۶۸۴۶۸۵۶۸۶۶۸۷۶۸۸۶۸۹۶۹۰۶۹۱۶۹۲۶۹۳۶۹۴۶۹۵۶۹۶۶۹۷۶۹۸۶۹۹۵۰۷۰۱۷۰۲۷۰۳۷۰۴۷۰۵۷۰۶۷۰۷۷۰۸۷۰۹۷۱۰۷۱۱۷۱۲۷۱۳۷۱۴۷۱۵۷۱۶۷۱۷۷۱۸۷۱۹۷۲۰۷۲۱۷۲۲۷۲۳۷۲۴۷۲۵۷۲۶۷۲۷۷۲۸۷۲۹۷۳۰۷۳۱۷۳۲۷۳۳۷۳۴۷۳۵۷۳۶۷۳۷۷۳۸۷۳۹۷۴۰۷۴۱۷۴۲۷۴۳۷۴۴۷۴۵۷۴۶۷۴۷۷۴۸۷۴۹۷۵۰۷۵۱۷۵۲۷۵۳۷۵۴۷۵۵۷۵۶۷۵۷۷۵۸۷۵۹۷۶۰۷۶۱۷۶۲۷۶۳۷۶۴۷۶۵۷۶۶۷۶۷۷۶۸۷۶۹۷۷۰۷۷۱۷۷۲۷۷۳۷۷۴۷۷۵۷۷۶۷۷۷۷۷۸۷۷۹۷۸۰۷۸۱۷۸۲۷۸۳۷۸۴۷۸۵۷۸۶۷۸۷۷۸۸۷۸۹۷۹۰۷۹۱۷۹۲۷۹۳۷۹۴۷۹۵۷۹۶۷۹۷۷۹۸۷۹۹۵۰۸۰۱۸۰۲۸۰۳۸۰۴۸۰۵۸۰۶۸۰۷۸۰۸۸۰۹۸۱۰۸۱۱۸۱۲۸۱۳۸۱۴۸۱۵۸۱۶۸۱۷۸۱۸۸۱۹۸۲۰۸۲۱۸۲۲۸۲۳۸۲۴۸۲۵۸۲۶۸۲۷۸۲۸۸۲۹۸۳۰۸۳۱۸۳۲۸۳۳۸۳۴۸۳۵۸۳۶۸۳۷۸۳۸۸۳۹۸۴۰۸۴۱۸۴۲۸۴۳۸۴۴۸۴۵۸۴۶۸۴۷۸۴۸۸۴۹۸۵۰۸۵۱۸۵۲۸۵۳۸۵۴۸۵۵۸۵۶۸۵۷۸۵۸۸۵۹۸۶۰۸۶۱۸۶۲۸۶۳۸۶۴۸۶۵۸۶۶۸۶۷۸۶۸۸۶۹۸۷۰۸۷۱۸۷۲۸۷۳۸۷۴۸۷۵۸۷۶۸۷۷۸۷۸۸۷۹۸۸۰۸۸۱۸۸۲۸۸۳۸۸۴۸۸۵۸۸۶۸۸۷۸۸۸۸۸۹۸۹۰۸۹۱۸۹۲۸۹۳۸۹۴۸۹۵۸۹۶۸۹۷۸۹۸۸۹۹۹۰۹۰۱۹۰۲۹۰۳۹۰۴۹۰۵۹۰۶۹۰۷۹۰۸۹۰۹۹۱۰۹۱۱۹۱۲۹۱۳۹۱۴۹۱۵۹۱۶۹۱۷۹۱۸۹۱۹۹۲۰۹۲۱۹۲۲۹۲۳۹۲۴۹۲۵۹۲۶۹۲۷۹۲۸۹۲۹۹۳۰۹۳۱۹۳۲۹۳۳۹۳۴۹۳۵۹۳۶۹۳۷۹۳۸۹۳۹۹۴۰۹۴۱۹۴۲۹۴۳۹۴۴۹۴۵۹۴۶۹۴۷۹۴۸۹۴۹۹۵۰۹۵۱۹۵۲۹۵۳۹۵۴۹۵۵۹۵۶۹۵۷۹۵۸۹۵۹۹۶۰۹۶۱۹۶۲۹۶۳۹۶۴۹۶۵۹۶۶۹۶۷۹۶۸۹۶۹۹۷۰۹۷۱۹۷۲۹۷۳۹۷۴۹۷۵۹۷۶۹۷۷۹۷۸۹۷۹۹۸۰۹۸۱۹۸۲۹۸۳۹۸۴۹۸۵۹۸۶۹۸۷۹۸۸۹۸۹۹۹۰۹۹۱۹۹۲۹۹۳۹۹۴۹۹۵۹۹۶۹۹۷۹۹۸۹۹۹۵۰۱۰۰۱۱۰۰۲۱۰۰۳۱۰۰۴۱۰۰۵۱۰۰۶۱۰۰۷۱۰۰۸۱۰۰۹۱۰۰۱۰۱۱۰۰۱۲۱۰۰۱۳۱۰۰۱۴۱۰۰۱۵۱۰۰۱۶۱۰۰۱۷۱۰۰۱۸۱۰۰۱۹۱۰۰۲۰۱۰۰۲۱۱۰۰۲۲۱۰۰۲۳۱۰۰۲۴۱۰۰۲۵۱۰۰۲۶۱۰۰۲۷۱۰۰۲۸۱۰۰۲۹۱۰۰۳۰۱۰۰۳۱۱۰۰۳۲۱۰۰۳۳۱۰۰۳۴۱۰۰۳۵۱۰۰۳۶۱۰۰۳۷۱۰۰۳۸۱۰۰۳۹۱۰۰۴۰۱۰۰۴۱۱۰۰۴۲۱۰۰۴۳۱۰۰۴۴۱۰۰۴۵۱۰۰۴۶۱۰۰۴۷۱۰۰۴۸۱۰۰۴۹۱۰۰۵۰۱۰۰۵۱۱۰۰۵۲۱۰۰۵۳۱۰۰۵۴۱۰۰۵۵۱۰۰۵۶۱۰۰۵۷۱۰۰۵۸۱۰۰۵۹۱۰۰۶۰۱۰۰۶۱۱۰۰۶۲۱۰۰۶۳۱۰۰۶۴۱۰۰۶۵۱۰۰۶۶۱۰۰۶۷۱۰۰۶۸۱۰۰۶۹۱۰۰۷۰۱۰۰۷۱۱۰۰۷۲۱۰۰۷۳۱۰۰۷۴۱۰۰۷۵۱۰۰۷۶۱۰۰۷۷۱۰۰۷۸۱۰۰۷۹۱۰۰۸۰۱۰۰۸۱۱۰۰۸۲۱۰۰۸۳۱۰۰۸۴۱۰۰۸۵۱۰۰۸۶۱۰۰۸۷۱۰۰۸۸۱۰۰۸۹۱۰۰۹۰۱۰۰۹۱۱۰۰۹۲۱۰۰۹۳۱۰۰۹۴۱۰۰۹۵۱۰۰۹۶۱۰۰۹۷۱۰۰۹۸۱۰۰۹۹۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰۳۰۰۰۳۱۰۰۳۲۰۰۳۳۰۰۳۴۰۰۳۵۰۰۳۶۰۰۳۷۰۰۳۸۰۰۳۹۰۰۴۰۰۰۴۱۰۰۴۲۰۰۴۳۰۰۴۴۰۰۴۵۰۰۴۶۰۰۴۷۰۰۴۸۰۰۴۹۰۰۵۰۰۰۵۱۰۰۵۲۰۰۵۳۰۰۵۴۰۰۵۵۰۰۵۶۰۰۵۷۰۰۵۸۰۰۵۹۰۰۶۰۰۰۶۱۰۰۶۲۰۰۶۳۰۰۶۴۰۰۶۵۰۰۶۶۰۰۶۷۰۰۶۸۰۰۶۹۰۰۷۰۰۰۷۱۰۰۷۲۰۰۷۳۰۰۷۴۰۰۷۵۰۰۷۶۰۰۷۷۰۰۷۸۰۰۷۹۰۰۸۰۰۰۸۱۰۰۸۲۰۰۸۳۰۰۸۴۰۰۸۵۰۰۸۶۰۰۸۷۰۰۸۸۰۰۸۹۰۰۹۰۰۰۹۱۰۰۹۲۰۰۹۳۰۰۹۴۰۰۹۵۰۰۹۶۰۰۹۷۰۰۹۸۰۰۹۹۰۰۱۰۰۰۱۰۰۱۰۰۱۰۰۱۱۰۰۱۲۰۰۱۳۰۰۱۴۰۰۱۵۰۰۱۶۰۰۱۷۰۰۱۸۰۰۱۹۰۰۲۰۰۰۲۱۰۰۲۲۰۰۲۳۰۰۲۴۰۰۲۵۰۰۲۶۰۰۲۷۰۰۲۸۰۰۲۹۰۰	

کافر نہیں ہو سائیگا یا کسی نخبین اور اہل اسلام روایات معاشرے اور تہذیبی

۲۷۹، ۲۸۰	اقوام متحدہ	۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳	اسلامی معاشرہ
۲۸۰	آل مسلم بائزرگہا فرانس کی گورنمنٹ	۲۶۵	آشوری تہذیب
۵۲، ۵۹	انجیلین، اٹلہ ورتی (ترک)	۳۸، ۳۹، ۴۰	افغانی دعائیات و معاشرہ
۹۸	بیشقم کلب لندن	۱۰۹۱، ۱۰۲	انگریزی معاشرت
۷۰، ۶۹	ماتیلیات (ترک)	۵۶	ایران تہذیب
۱۷۱، ۱۷۵	جاعت، انگلیز و اجمیر (مصر)	۲۶۵	بروزی تہذیب
۱۸۰، ۱۸۲	حزب البعث (شام)	۶۷	ترکی معاشرہ
۲۲۴	حزب التحریر (عرب)	۵۶	رومی تہذیب
۲۸۳، ۲۹۲	حزب جہاد اسلامی	۲۲	عراقی روایات
۲۲۴	رائل و عام اسلامی (کن، مگرس)	۲۰، ۱۵۲	عراقی سیاسی ثقافت
۹۸	سویڈش آف سویڈن (نارویج)	۲۶۵	فرہنگی تہذیب
۲۰۶	عالمی ثقافتی کانفرنس، ۱۹۷۳، رتوس	۲۶۵	فلسفی تہذیب
۱۷۷	مجلس ایران (پارلیمنٹ)	۲۳	مسیحی تہذیب

۱۴۵۰-۱۴۳	جنگ مصر	۱۴۸۰-۱۳۶۰-۱۳۴۰-۱۳۲۰-۱۳۰۰	برطانیہ اور انقلابی حکومت
۱۴۱۰-۱۳۹۹	ٹاؤرہ جون سنہ (مصر)	۱۳۱	غزوی حکومت
۱۴۲	سقوط بغداد	۱۴۸	خلافت اسلامی
۴۳	معرکہ ستارہ	۱۳۶	سامراج
۱۴۱	معرکہ سوز سنہ	۲۶۱	مسوری حکومت
۴۳	معرکہ گلی جلی	۶۲	سلطنت روم
۸۴-۸۹	فدرونگامہ سنہ (ہند)	۸۱۴۶۷۴۵۱۴۲۱۶۹۱۶۰	سلطنت عثمانیہ
۲۰	غزوہ اعراب	۲۰۸۱-۱۰۸	

دیگر متفرقات:

۲۵	آناکو (Anaco)	۲۱۱۲۶۹۱۴۸	فرانسیسی انقلاب
۳۵	افغان جنگ انقلاب ۱۹۶۳ء	۹۵	مغل سلطنت
۳۱۵	انقلاب فرانس		
۱۴۴۱-۱۶۰-۶۲	انقلاب مصر ۱۹۵۲ء		
۳۵	بارغ عدن	۱۹۶	جنگ ایران و عراق سنہ
۲۱۸۱۴۵۱۳۱۲۳۳	پارول	۶۱	جنگ بلقان
۲۳۴۱۲۰	پاونڈ	۴۹	جنگ صلیبی
۳۱	پشینہ	۴۲۰۳۳۲۹۱۴۳	جنگ عظیم
۲۴۰	درس نظامی	۱۶۹	جنگ فلسطین

جنگ و معرکہ اور حوادث:

۳۲	قصہ انجریہ (مکمل حصہ)	۳۳۲	تیم (اسرائیل شپ سرویس)
۱۵۹	ات و منات	۳۳۲	احوال الاسرائیلیہ (لاکھنؤ)
۶۱	مقبورہ سلطان محمود	۲۰۷۶۳۰۶	خصائے وطن
۳۳۳	نوبلیہ اثر	۴۱	فرنگہ
۶۹	”وطن“ (نواسہ)	۳۱	قالین
۸۶۶۷۹	ذبیحہ	۲۰۱	کمال اسلحہ
		۴۶	کوسہ

انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر

مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی وہ شہرہ آفاق کھستاب

جس اس وقت دنیا کی چند زبانوں (اولیٰ، انگریزی، فرنچ، ہندوستانی، ترکی) میں پڑھی جا رہی ہے اور جس کے متعلق شہرہ مشرق پر فیروز خان پٹوٹ (کیمبرج یونیورسٹی) کا کہنا پڑا کہ اگر بھارت میں کسی کتاب کی دولت پر پابندی لگانے کا ارادہ ہو تو میری سفارش یہی ہے کہ اس کتاب کے داخلہ پر پابندی عائد کی جائے اس طرح اس کتاب پر ہر عربی، فارسی، ہندی، پشتو، سرائیکی، گجراتی، سنسکرت کی خدمت کی گئی ہے۔

جس کو پڑھ کر مغربی دنیا کے نامور ماہرین تعلیم اور تعلیمی بیوروکریٹس کے سر پرین ڈاکٹر جگنم نے ان الفاظ میں تلمیح تحریر کی کہ اس صدی میں مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کی جو کوششیں ہوتی ہیں وہ سب کی گئی ہے یہ اس کا نونہ انداز اور کئی دشمنوں کا ہے۔

جس کو پڑھ کر عالم اسلام کے نامور مفکر اور شہید صاحب قلم یہ قلم نہیں لے ان الفاظ میں طاری کی کہ اس موضوع پر تمام قدیم و جدید بلاغیں میں چند بہترین کتابیں جو میری نظر سے گزری ہیں ان میں ایک کتاب خاص مقام رکھتی ہے کہ کتاب تائید توحید کا ایک کلام بابر خاں نے اس سے علوم و ہنر کے ایک عالم کو جو ایک مایوس نگار ہے بے نیاز ہو کر تائید توحید پر کس طرح قلم اٹھانا چاہئے اور کس رفتار سے اس کو مرتب کرنا چاہئے۔

جس کو مشرق وسطیٰ کی عظیم تحریک خلیفوں المسیحین نے اپنے ترقیاتی کورس میں داخل کیا اور احمدی عرب کی فتاویٰ تعلیمات نے اپنے کاموں کے نصاب میں جگہ دی۔

جو مشرق کے لئے ایک تازہ اور مغرب کے لئے ایک چیلنج ہے۔

اور دہائیہ شیخ میاوی کی کتابت و طباعت مجلد ۱۷۱، انگریزی ۱۹۶۴ء

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پبلسٹ لکھنؤ

(دارالمنہج و دارالعلوم)

مسلم مالک میں اسلامیت و مغربیت کی کشمکش

ہر صنف کا طرح اس کتاب کے مصنف کا ال بھی کتاب کی اشاعت و مقبولیت سے قدرتی طور پر سزاوار
الکے تھے کہ ملک کے صدر سے منور ہوئے ہیں ہر صنف کو شرف کی طرح جس کو اپنی بڑی عزت ہوتی ہے اپنی ہر شخصیت اہم اور
غیر مسلم ہوتی ہے مگر اس کے لیے یہ کوئی بات نہیں کہ اس کی نظروں میں کتاب بہت اہم فکر انگیز اور توجہ طلب ہے اس لیے کہ وہ
ایک ایسے مسئلہ پر غور کرتی ہے جو وقت کا اہم ترین اور ناگزیر ترین مسئلہ ہے طبع اہل کے توجہ سے آغاز میں کھائی تھا کہ یہ
میرے نزدیک یہی اس وقت مسلم مالک کا سب سے بڑا اور حقیقی مسئلہ ہے..... اور اسی سوال کو مغربی تہذیب کے بار
میں یہ مالک کی رو پر اختیار کرتے ہیں اور اپنے معاشرہ کو موجودہ زندگی سے ہم آہنگ بنانے اور زمانہ کے قاصر
انسانوں سے ہمہ جہت ہوا گونے کے لئے کوئی سی راہ اختیار کرتے ہیں اور اس میں کس حد تک ذہانت و جرأت
کا ثبوت دیتے ہیں؟ ان کے جواب پر اس بات کا احوال ہے کہ دنیا کے نقشے میں ان قوموں کی نوعیت کیا قرار پاتی
ہے اور ان ملکوں میں اسلام کا کیا مستقبل ہے؟

سب سے پہلی ذوق والی نظر کا احساس ہے کہ نگارہ نظر اسلامیت میں اس احساس قوی ہے کہ اگر وہ ان کی شخصیت
کو ابھارنے کے جس مسئلہ کا آغاز انسانی و سماجی مسائل کے عروج و زوال کا اثر ہے یہ کیا تھا؟ اس کی اس کتاب مسلم مالک
میں اسلامیت و مغربیت کی کشمکش کے ذریعہ مکمل کی گئی اس طرح اس مسئلہ کی پہلی ادبیہ اس کی دوسری کڑی ہے
صنف کی کتابوں میں اس کتاب کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ ہر ایڈیشن کے وقت اس پر نظر ثانی اور ان مالک
کی تبدیلیوں کا جائزہ لینے کی ضرورت ہے جن کا اس کتاب میں ذکر آیا ہے اس لئے کہ یہ مالک ابھی سفر میں ہی تبدیلی
و ارتقا کا عمل ان میں جاری ہے ماضی تحریکیں اور کوششیں، ماضی و فکر کی اور سیاسی عوامل (FACTORS) کا کام کرتے
رہتے ہیں..... چنانچہ ان تغیرات پر مالک پر ضروری کوشش کھان کر ان پر نظر ڈال کر ان کو کتاب میں شامل کیا، اور
اب اس کو یہ اطمینان ہو گیا کہ یہ کتاب ان مالک کے بارے میں ایٹو میٹ (UP TO DATE) ہے۔ وصال و شفاء
بھارتیہ صفا و شفاء

(از مقدمہ مصنف)

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پورہ لکھنؤ